الملاحك

لابن الحلاج

أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري
المالكي الفاسي
المتوفى في ٧٣٧ هجرية

الجزء الثالث

مكتبة دار التراث
٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفية نيته وهدية

قد تقدم رحمتنا الله وإياك آداب العالم وهدية وما احتوت عليه نيته فالمجاهد وغيره تبع له في ذلك كله إلا شيئاً قليلاً اختص به العالم وشيئاً قليلاً اختص به المجاهد يقع ذكره إن شاء الله تعالى . ولتعلم أن الجهاد ينقسم إلى قسمين جهاد أصغر وجهاد أكبر فالجهاد الأكبر هو جهاد النفوس لقوله عليه الصلاة والسلام (هبطتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر) والكلام عليه يأتي إن شاء الله تعالى في ذكر آداب الفقير المنقطع . والكلام هنا إنما هو على الجهاد الأصغر وهو جهاد أهل الكفر والعناد وهو من أجل الطاعات وأعظمها . وقد تقدم أن أفضل الأعمال طلب العلم لأن به يعرف المجاهد فضيلة الجهاد وكيف يجاهد وبماذا يصح له الجهاد وبماذا يفسد وكذلك غيره من أمور الدين فكان أفضل الأعمال لما جاء في تفضيله في الحديث الصحيح والحديث ليس على عمومته لأن ذلك راجع إلى أحوال الناس فرب شخص ليس فيه أهلية لطلب العلم وهو قادر على الجهاد لما فيه من فضل القوة والشجاعة والاقدام فالجهاد في حق هذا يتأكد أمره وآخر يكون فيه ذكاء وفهم وحفظ وتحصيل للسائل وهو ضعيف في نفسه ليس له قوة على الضرب والطعن فطلب العلم لمثل هذا يتعين وقد يتعين عليه الجهاد بحسب حال الوقت . وبالجملة فالجهاد فيه فضل كبير جاء به الكتاب العزيز والحديث الصحيح . لكن ينبغي للمجاهد أن لا يدخل في الجهاد حتى يسأل أهل العلم عما يلزمه في جهاده إن لم يعلمه . لقوله عليه

الصلاة والسلام (طلب العلم فريضة على كل مسلم) قال العلماء المحققون في معناه ماوجب عليك عمله وجب عليك العلم به انتهى فيعرف أولا الأحكام اللازمة له وحينئذ يدخل فيه فيبدأ بما ذكره علماؤنا رحمة الله عليهم من الأحكام اللازمة فمن ذلك أنهم قالوا شرط وجوب الجهاد سبعة وهي أن يكون مسلما عاقلا بالغنا ذكرا حرا مستطيعا بصحة البدن والمال وفرائضه ستة النية وطاعة الامام وترك الغلول والوفاء بالامان والثبات عند الزحف وأن لا يفر واحدا من اثنين

فصل فى الغنيمة

والغنيمة يستحقها من اتصف بعشرة شروط السبعة المتقدم ذكرها وأن يكون خرج للجهاد لا للتجارة ولا للاجارة وأن تكون الغنيمة حصلت بالقتال أو ما أوجف عليه بالخيول والركاب

فصل فى حكم الاسارى

والامام مخير فى الاسارى بين خمسة أشياء القتل والاسترقاق والمن والقدام والجزية

فصل فى الأوصاف الموجبة للجزية

الجزية واجبة بعشرة أوصاف الكفر والاقامة عليه بداز الاسلام وأن يكون عاقلا بالغنا ذكرا حرا غير معتق لمسلم قادرا على أدائها ولا يكون قرشيا ولا مرتدا

فصل فى حكم المرتدين

دار المرتدين تفارق دار الحرب من أربعة أوجه أحدها أنهم لا يهادنون على الإقامة يئدّم الثانى أنهم لا يصلحون على مال يقرون به على ردتهم الثالث لا تسترق رجالهم ولا تسبى نساؤهم الرابع لا يملك الغانمون أموالهم وهى أيضا تفارق دار الاسلام من أربعة أوجه أحدها أنه يجوز قتالهم مقبلين ومدبرين

كالمشركين الثاني اباحة دمايتهم أسرى ومنتعين الثالث أن أموالهم تصير فيئاً للسليين
الرابع بطلان مناكتهم

فصل في قتال الفئة الباغية

وهي التي تفارق الامام ورأى الجماعة وتفرد بمنهب مبتدع وتتعزل بدار ويفارق
قتالهم قتال المشركين من ثلاثة عشر وجهاً . أحدها أنهم يقاتلون بنية ردعهم ولا
يتعمد به قتلهم . الثاني يقاتلون مقبلين ويكف عنهم مدبرين . الثالث لا يجوز على
جرحهم . الرابع لا تقتل أسراهم . الخامس لا تسبي نساؤهم . السادس لا تسبي
ذراريهم . السابع لا تغنم أموالهم . الثامن لا يهادنون على الاقامة يلدنهم . التاسع
لا يصالحون على مال يقرون به على بدعتهم . العاشر لا يستعان على قتالهم بمشرك
الحادي عشر لا نصب عليهم الرعادات . الثاني عشر لا تحرق عليهم بيوتهم . الثالث
عشر لا تقطع أشجارهم

فصل في حكم المحاربين

قتال المحاربين كقتال الفئة الباغية في عامة أحوالهم الا في خمسة أشياء يخالفونهم
فيها . أحدها أنهم يقاتلون مقبلين ومدبرين . الثاني يجوز أن يتعمد في الحرب
قتلهم . الثالث أنه يجوز حبس أسراهم لاستبراء حالهم . الرابع أنهم ضامنون لما
استهلكوه من دم أو مال في الحرب وغيره ولا يجوز ذلك في الفئة الباغية بعد
انجلاء الحرب . الخامس أن ما أخذوه من خراج وصدقات فهو كما أخذ غصبا
فعلى من أخذه من يده غرمه . فاذا تحصل عنده معرفة ما ذكر فليكن عالماً
بأحكام صلاة الخوف في الحالتين من قتال وغيره وكيفية ما يلزمه من ذلك كله
وكذلك يتعين عليه معرفة أحكام التيمم وفي أي وقت يلزمه وفي أي وقت
يحرم عليه ومسائله . وقد تقدم بيان هذا عند ذكر غسل المرأة في بيتها وكذلك

ينبغي له أن يعرف أحكام صلاة المسافر وفي أى وقت يقصر وفي أى وقت يتم وذلك كله موجود في كتب الفقهاء متيسر على السامع لمن جاء اليهم مستفتيا لأن الصلاة هي عماد الدين وبها قوامه فاذا كان المجاهد يخل بها أو يركن من أركانها كان تركه للجهاد أولى به بل أوجب عليه إذا لم يتعين. فاذا تعين والحالة هذه كان عاصيا وان كان مجاهدا . وهذه مسألة قد عمت بها البلوى لأننا نرى ونباشر من يخرج الى الجهاد وغالب أحوالهم عذم الفقه وعدم المعرفة بكل ما ذكر أو بالكثرة وقل من تجده منهم يجتمع بأحد من أهل العلم ويسأل عما يلزمه من الاحكام فيما ذكر سيما صلاة الخوف التي ما بقيت تعرف عندهم في الغالب ولا تدر الا في كتب الفقهاء كأنها حكاية تحكى سيما صلاة المسابقة فانها كادت لا تعرف أيضا لعدم فاعلها وقلة السؤال عنها فيخرج المجاهد وهو عند نفسه أنه في طاعة وهو يقع في مخالقات جملة لعدم التلبس بمعرفة ما ذكر وقد يكون سببا الى وقوع الرعب في قلبه من العدو وانتهزامه عند رؤيته فان العدو انما يستعمله بإقامة هذا الدين . قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان تصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ﴾ قال علماءنا رحمة الله عليهم نصر العبد لربه هو اتباع أمره واجتتاب نهيه فاذا فعل ذلك كان سببا لنصرة الله تعالى له وأمنه مما يخاف سيما والمجاهد انما يجاهد لأجل الدين والصلاة هي عماده وبها قوامه وقد ورد أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاءه كتاب من بعض جيوشه بالشام وهم يخبرونه فيه بأنهم قد افتتحوا البلدة التي نزلوا بها وكان الحرب بينهم وبين أهلها من أول النهار الى الزوال فبكى حتى بليت دموعه لحثيث ثقيل له أتبكي والنصر لنا فقال والله ما لكفر يقف أمام الاسلام من غدوة الى الزوال الا من أمر أحدتموه أتمم أو أنا . فالظر الى ما قرره عمر رضى الله عنه ما نظر في النصر وعدمه الا بصلاح الحال وفساده فيما بين العبد

وربه فأين هذا الحال الذي ذكر من حال أكثر الناس اليوم في كونهم يخرجون الصلاة عن وقتها ويقضونها بعد ذلك ولا قائل به من المسلمين أعنى جواز اخراجها عن وقتها عمدا من غير عذر شرعي والعذر الشرعي إنما هو زوال العقل أو استناره . ألا ترى أن المساييف تجب الصلاة عليه وهو يضارب ويجوز له أن يتكلم ان اضطر الى ذلك وهو يصلي ويجوز له أن يصلي لاي جهة كانت ويكبر ويقرأ وكذلك الغريق تجب الصلاة عليه في حال غرقه والمصلوب الى غير ذلك فكل هؤلاء صلاتهم إنما هي بالايمان واللسان واغتفر في حقهم ومن شابههم ترك فرائض الصلاة جملة في حال صلاتهم اذ ذاك خيفة على الوقت أن يخرج فلو ترك أحدهم ما لزمه من الاتيان بالصلاة في الوقت على الصفة المذكورة كان عاصيا وان قضاها بعد خروج وقتها لأن علماءنا رحمة الله عليهم قد اختلفوا فيمن أخرج الصلاة عن وقتها متعمدا هل عليه قضاء أم لا فالمشهور أن القضاء واجب عليه وأنه آثم فيما فعله من التأخير وذهب بعضهم الى أنه لا قضاء عليه بناء منهم على أنه مرتد وحكمه معروف . وما ذكر في حق المجاهد من تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها هو موجود بعينه في كثير من الحجاج كما هو مشاهد من أحوالهم وأنهم يحصلون الزاد والراحلة وما يحتاجون اليه من ضروراتهم بخلاف ما يحتاجون اليه من أمور دينهم فقل من يسأل عن مسائل التيمم وقصر الصلاة وتمامها وأحكام الحج ومناسكها وان وجد ذلك من بعضهم فالغالب منهم أنهم يعتنون في المناسك بأدعية معلومة على قانون معروف فيقولون عليها ويتركون ذكر الأحكام في الغالب . وقد كره مالك رحمه الله تعيين الدعاء لبعض الأركان وقال هذه بدعة إنما يذكر الله ويدعو بما أمر به أو كما قال . ثم ترجع الى ما كنا بسبيله من أمر الجهاد فمن أهم ما يقدم فيه قبل الخروج اليه وعنده حسن النية واهتمامه بها والتعويل عليها . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بانها آثم بيان

حين جاءه الأعرابي فقال له يا رسول الله ما القتال في سبيل الله فإن أحدنا يقاتل غضبا ويقا تل حمية فرفع اليه رأسه قال ومارفع اليه رأسه الا أنه كان قائما فقال (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) فقد اتضح وبان ما ينوي المجاهد حين خر وجهه وتلبسه بالقتال . وأما ما يقع له بعد تصحيح نيته فغير مانواه لآخرة به ولا يؤاخذ به لأن الأعرابي قال فإن أحدنا يقاتل غضبا ويقا تل حمية فأجابه عليه الصلاة والسلام بما تقدم ذكره فدل على أنه اذا نوى أن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا لا يضره ما اعتراه بعد ذلك من قتاله غضبا أو حمية أو ما أشبههما لأن هذا كل من وساوس الشيطان ونزغاته وهو اجس النفوس التي لا تملك والله عز وجل قد رفع ذلك عنا ومن علينا بترك المحاسبة عليه ببركة هذا النبي الكريم على ربه عز وجل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك أنه لما نزل قوله تعالى ﴿وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ الآية ضح الصحابة رضى الله عنهم وأتوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كلفنا الصلاة والصوم والزكاة والحج فقبلناه وأما ما يقع في نفوسنا فلا تقدر عليه أو كما قالوا فعلبهم عليه الصلاة والسلام الأدب مع الربوبية فقال أتقولون مثل ما قالت بنو اسرائيل سمعنا وعصينا ولكن قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا سمعنا وأطعنا فأنزل الله تعالى ﴿لا يكلف الله نفسا الا وسعها﴾ الى آخر السورة فرفع الله تعالى الاصر عنهم وعدم المؤاخذة بالوساوس والهواجس . ولأجل هذا المعنى الذي نحن بسبيله) قال عليه الصلاة والسلام لما أن جاءه أصحابه يشكون له بما وقع لهم من هذا المعنى فقالوا انا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به فقال صلى الله عليه وسلم أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان الحمد لله الذي رد كيد هذا) فقوله عليه الصلاة والسلام ذلك صريح الايمان يعني في دفعه وتعاظم الامر عندهم لاني نفس وقوعه وقوله عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي

رد كيدته لهذا وذلك أن إبليس اللعين لم يقنع منهم في الجاهلية حتى جعلهم ينشرون خشبا وينحتون حجارة ويحملونها صورا يسجدون لها ويعبدونها من دون الله عز وجل وهم قد صنعوها بأيديهم فلما أن جاء الإسلام وظهر أمره وانتشر ليس إبليس اللعين أن يردم إلى ما كانوا عليه فلم تبوله حيلة الأوسواس والهواجس المشوشة على قلوب المؤمنين فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذى رد كيدته لهذا . فحمد صلى الله عليه وسلم ربه على كون اللعين عجزت قدرته عن جميع الخيل اذ أن ما بق له من الخيل الأوسواس والهواجس وذلك غير مؤاخذ به من وقع له ولو وقف المكلف مع ما يقع له من الهواجس قل أن يتأق له أداء عبادة بسبب تسليطه . فالحاصل أنه يقاتل أولا بذية أن تكون كلمة الله العليا كما تقدم وأن يحتسب نفسه وماله لله عز وجل لقوله تعالى ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ الى آخر الآية وقوله تعالى ﴿ ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ﴾ وقد نقل الشيخ الامام أبو محمد عبد الحميد الصدقى المشهور بابن أبى الدنيا قال روى الترمذى عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال عباانا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدين ليلا والتعبية هى تسوية الصفوف وتقديم العمل الصالح بين يدى القتال من الامام والناس من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليرجى به الظفر والنصر قال الله تعالى ﴿ ولينصرن الله من ينصروه ﴾ ثم الادارة على العدو والخديعة له من أسباب الظفر . أخرج مسلم بن الحجاج فى صحيحه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد غزوا ورى عنه بغيره . ومن الخدع فى الحرب ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الأحزاب . روى أن رجلا من المسلمين كان لا يكتم الحديث وكان مع المشركين عام الأحزاب وكان يأتي

النبي صلى الله عليه وسلم فقال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم ان بنى قريظة قد مالوا عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعننا أمرناهم بذلك فأنى الرجل أبا سفيان فقال هل علمت محمدا يقول ما ليس هو قال لا قال فانه يقول في بنى قريظة لعننا أمرناهم بذلك قال سننظر فأرسل الى بنى قريظة قال نحب أن تعطونا رهائن ووافق ذلك أن كان ليلة السبت للقدر المقدور فقالوا نحن في السبت فان اتقضى فعلنا فقال أبو سفيان نحن في مكر بنى قريظة فألقى الله تعالى في قلوبهم الرعب وأرسل عليهم ريحا وجنودا لم يروها ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال . وكانت هذه من الخزع التي خدعهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومنه عن ابن أبي أوفى قال سمعته يعنى النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على الأحزاب اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم فهذا الدعاء ينبغى أن يدعى به عند ملاقات العدو اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم . ومنه عن المهلب بن أبي صفرة عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ان يأتكم العدو فقولوا حم لا ينصرون) ومنه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه أبيض . ومنه عن أبي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ابغوني في ضعفائكم فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم) ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ابغوني في ضعفائكم أى اطلبوني أى انه يكون معهم . ويؤيد ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى (أنا مع المنكسرة قلوبهم من أجلى) فاذا كان الله معهم فهم منصورون ويريد بالضعفاء والله أعلم الذين لم يكن لهم ظهور في الدنيا ولا هم طالبون لها وهم زاهدون في دنياهم راغبون في آخرتهم طائعون لله تعالى ناصرين لدينه فهم منصورون . قال الله تعالى (ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم) وقال (والله مع الصابرين) أى بالنصر والمعونة أى

مع الصابرين عن المشتبهات من المحرمات والصابرين على الطاعات وجهاد الكفار فانه ناصرهم ومعينهم . روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لخالد بن الوليد حين بعثه لقتال أهل الردة احرص على الموت توهب لملك الحياة . ووجه أبو مسلم قوما الى الغزو فقال ألزموا قلوبكم الصبر فانه سيف الظفر واذكروا كثرة الضغائن فانها تحض على الاقدام والزمو الطاعة فانها حصن المحارب . ومن الحكمة قوة النفس في الحرب علامة الظفر . ومنها تقحم الحرب بنجح القلب . ومنها الهزيمة تحل العزيمة . ومنها الخيل أبلغ من العمل . ومنها الرأي السديد أجدى من الأيد الشديد . ومنها شدة الصبر فاتحة النصر وينبغي المشورة في القتال وفي كل أمر يعرض . وفي الترمذى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال (مارأيت أحدا أكثر مشورة لاصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) الا أنه ينبغي مشورة من له عقل ودين وتجارب . من كلام الحكمة توق مشورة الجاهل . ومنها لا تشاور من تميل به رغبته أو رهيبته . أخرج مسلم ابن الحجاج في صحيحه بالاسناد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله) ومنه عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (لن يبرح هذا الدين قائما تقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة) ومنه عن سعد ابن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يزال أهل المغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة) قال البخارى رضي الله عنه ورحمه هذه الطائفة هم أهل العلم وقال القاضي عياض هم أهل السنة والجماعة انتهى كلامه بلفظه . ثم نرجع الى ذكر بعض فضيلة الجهاد . فمن ذلك ما تقدم من قوله تعالى ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده

من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ﴿ قال الشيخ أبو محمد عبد الحميد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال جعل الله تعالى للجاهدين في سبيله الصفقتين جميعا . يئانه قول الحسن رضى الله عنه أنفسا هو خلقها وأموالا هو رزقها ومع ذلك أقول أيضا هو خالق فعل المجاهد في قدرته وعزوه على الجهاد في سبيله ورغبته فبكل ذلك فضله ونعمته ومنته قل كل من عند الله تبارك وتعالى يسدى على أيدينا الخير ويمنح عن أيديه الجزاء وروى في معنى الآية أن الانصار رضى الله عنهم حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربى أن تعبدوه لا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فإلنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع قالوا لا نقيل ولا نستقيل . ومر برسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابي وهو يقرأ أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية فقال الاعرابي كلام من قال كلام الله تعالى قال يبع والله صريح لا نقيله ولا نستقيه فخرج الى الغزو فاستشهد رحمه الله تعالى . فقوله تعالى وعدا عليه حقا قال هذا وعد مؤكد أخبر الله تعالى أن هذا الوعد الذى وعده للجاهدين في سبيله وعد ثابت وقد أثبتته فى التوراة والانجيل كما أثبتته فى القرآن . وعن الجوهري رحمه الله تعالى ناهيك من صفقة البائع فيها رب العالمين والثنى جنة المأوى والواسطة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وفى ذلك قيل

أكرم بها صفقة فالرب عاقدها على لسان رسول الله من مضر
أثمانها جنة ناهيك من نزل دار بها نعم تخفى عن البشر
أنواع مطعمها من كل شهوتنا . شرا بها غسل صاف من الكدر
من كل مالذة طابت مواردها وحورها درر تزهر على القمر

أنى لها ثمن دنيا بها نحن لم يصف مشربها يوماً لمعتبر
ثم قل ومن أوفى بعهده من الله لأن اخلاف الوعد انما يطرأ على البشر
لأحد أمور أو مجموعها وذلك لبخل أو شح خوف الفقر أو محبة الازدياد من
الشهوات أوله جز أولنسيان وذهول أو غير ذلك من الآفات وكل ذلك محال
على خالق الأرض والسموات. فهذه الآية اذا فهمت بعانيها وحضرت بخلو
القلب وشروط الاستماع لتاليها لا تطالب في الترغيب في الجهاد زيادة عليها
ولا انضمام شيء من المؤكدات اليها وذكر بسنده الى مالك بن أنس في موطنه
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
(مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر عن صلاة ولا صيام
حتى يرجع) وقال الله تعالى ﴿وائن قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورحمة
خير مما يجمعون﴾ فهذا وعد من الله سبحانه مؤكدا بالقسم اذ أن القتل في
سبيله أو الموت مقترن بهما المغفرة والرحمة وخبره تعالى ووعدده حق وتأكيده
بالقسم للترغيب في الجهاد وتحقيق لفضله في قلوب العباد. أخرج مسلم في صحيحه
باسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تضمن الله لمن
خرج في سبيله لا يخرج به الاجهادا في سبيل وإيماننا بي وتصديقا برسولى فهو
على ضامن أن أدخله الجنة ان مات أو أرجعه الى مسكنه الذى خرج منه نائلا
مانال من أجر أو غنيمة والذى نفس محمد بيده ما من كلم يكلم في سبيل الله
الا جاء يوم القيامة كهيئة حين كلم لونه لون دم وريحه ریح مسك والذى
نفس محمد بيده لولا أن أشق على المسلمين ما قعدت خلف سرية تغزو في
سبيل الله أبداً ولكن لأجد سعة فأحملهم ولا يجدون سعة فيشق عليهم أن
يتخلفوا عنى والذى نفس محمد بيده لو ددت أنى أغزو في سبيل الله فأقتل
ثم أغزو فأقتل ثم أغزو فأقتل) قوله صلى الله عليه وسلم لا يخرج به الاجهادا في

سبيل وإيماناً وتصديقاً برسول في هذا حض على النية وتخليصها من الشوائب
الدينيوية والمأمورية من النية أن تكون كلمة الله هي العليا وهي الشهادتان وعلو
المستمسك بهما من أهل الإيمان لأن الكفر إذا علا بالضرورة تكون الشهادتان
وشريعة الإسلام السفلى فيقصد بالخروج من بيته هذا مخلصاً ويبيع نفسه
من الله تعالى بالجنة التي وعدها في القرآن أو مجموع الأمرين ابتغاء الجنة وعلو
الكلمتين فإذا صح قصده نال من الله ما وعده. وقوله فهو على ضامن قيل
معناه مضمون. وقوله أوزجهه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلاً مانالاً من
أجر أو غنيمة أو بمعنى الواو ورواه أبو داود من أجر وغنيمة. والكلم المجرح
وبلسانه إلى مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال (لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله
الاجاء يوم القيامة وجرحه يشعب (١) دما اللون لون الدم والريح ريح المسك)
في هذا تنبيه على النية. ومنه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(لغدوة في سبيل الله أو راحة خير من الدنيا وما فيها) وفي حديث أبي أيوب
خير مما طلعت عليه الشمس. الغدوة بفتح الغين السير إلى الزوال مرة واحدة
والروحة السير من الزوال إلى الغروب مرة واحدة. فالمعنى أن ثواب هذه
الغدوة والروحة الواحدة وفضلها ونعيمها على قلتها ويسارتها وخفتها خير من
نعيم الدنيا كلها على كثرتها فإن نعم الدنيا زائلة فانية ونعم الآخرة دائمة باقية أو المعنى
أن الدنيا لو نالها ملك بأسرها وأنفقها لثواب الآخرة وأجرها لكان جزءاً هذه
الغدوة والروحة أكثر وفضلها أعظم وأكبر. ومن صحيح مسلم متصلاً عن أبي سعيد
الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يا أبا سعيد من رضي بالله رباً وبالاسلام ديناً
وبمحمد نبياً وحبته الجنة فحجب لها أبو سعيد فقال أعدها على يارسول الله ففعل

(١) يشعب بفتح الياء والعين المهملة بينهما مثلثة ساكنة معناه يسبيل

ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله الجهاد في سبيل الله (الجهاد في سبيل الله) الدرجات المنازل في الجنة بعضها فوق بعض على ما ورد به القرآن والسنة قال تعالى ﴿لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية﴾ ومنه عن النعمان بن بشير قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي أن لأعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبالي أن لأعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله تعالى أفضل مما قلتم فزجرهم عمر رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت لاستفتيه فيما اختلفتم فيه فأنزل الله عز وجل ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستورون عند الله﴾ الآية. وعن أبي سعيد الخدري (أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أي الناس أفضل فقال رجل يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه قال ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب يعبد الله ويدع الناس من شره) ومنه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من خير معاش الناس لهم رجل يمسك عنان فرسه في سبيل الله يطير على منته كلما سمع هبة أو فزعة طار عليه يبتغي القتل والموت مظانه أو رجل في غنيمة في رأس شعفة من هذه الشعف أو بطن واد من هذه الأودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة يعبد ربه حتى يأتيه اليقين ليس من الناس الا في خير) فظهر من هذا الحديث فضل الجهاد وشرفه والمواظبة عليه وأن الاكتساب منه خير كسب اذا خمس المغنم ولم يستأثر على الغازين بشيء الا ما الضرورة داعية اليه مثل الطعام والشراب وشبههما مما هو مقرر في السنن الماثورة والكتاب العزيز. والهيعة

الصوت المفزع . والطيران هو اغاثته المستغيث بأنهى الممكن في الفعل المسرع والشعفرؤس الجبال . وفيه حض على الانزواء عن الناس والاعتزال لما في مخالطة من آفات القيل والقال وهذا الانزواء والاعتزال انما يحمى اذا لم يتوجه فرض الجهاد والقتال أو فرض من الفروض على حسب الاحوال . ومنه عن أبي بكر ابن عبد الله بن قيس عن أبيه قال سمعتُ أبي وهو بحضرة العدو يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف فقام رجل رث الهيئة فقال يا أبا موسى أنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا قال نعم قال فرجع الى أصحابه فقال أقرأ عليكم السلام ثم كسر جفن سيفه وألقاه ثم مشى بسيفه الى العدو فضرب به حتى قتل) قال القاضي عياض رحمه الله يعنى أن الجهاد وحضور المعارك سبب لدخولها ومقرب اليها و يظهر والله أعلم أن مكان المعركة وجلاد الكفار منه تنقل روح الشهيد حين الشهادة وتدخل الجنة كما جاء في القرآن وصحيح الأخبار . ومن صحيح مسلم ابن الحجاج عن ثابت قال قال أنس عمى الذى سميت به لم يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا قال فشق عليه قال أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غيبته عنه ولئن أشهدنى الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أصنع قال فهاب أن يقول غيرها قال فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا قال واستقبله سعد بن معاذ فقال له أنس يا أبا عمرو أين قال واهأ لريح الجنة أجده دون أحد قال فقاتلهم حتى قتل قال فوجد في جسده بضع وثمانون مائين ضربة وطعنة ورمية قال وقالت أخته عمى الربيع بنت النضر فاعرفت أخى الايبتانه ونزلت هذه الآية ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ﴾ قال فكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه . قوله واهالريح الجنة كلبة تلهف وحزين وتشوق الى الجنة وتمن لاجرم لما صدق أعطى

سؤله وبلغ مما تمنى مأمولة وأوجده الله ربح الجنة كما ورد في الخبر الصحيح أنها توجد من مسيرة خمسمائة سنة. وذلك تشریف من الله تعالى لأهل السعادة وتكرمة لمن كتبت له الشهادة. ومن مسند النسائي عن فضالة بن عبيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (أنا زعيم والزعيم الخليل لمن آمن بي وأسلم وجهداً في سبيل الله يبيت في ريض الجنة ويبيت في وسط الجنة ويبيت في أعلى غرف الجنة من فعل ذلك لم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهرباً يموت حيث يموت) ومن مسند أبي داود عن أبي أمامة أن رجلاً قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة قال إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله . ومن الترمذي عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أنفق نفقة في سبيل الله كتبت له سبعمائة ضعف) ومنه عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازياً في أهله فقد غزا) ومنه عن يزيد بن أبي مریم قال لحقني عباية بن رفاعه بن رافع وأنا ماش إلى الجمعة فقال أبشر فإن خطاك هذ في سبيل الله سمعت أبا عبيس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اغبرت قدماه في سبيل الله فهما حرام على النار) انتهى كلام الصدق في رحمه الله قال الترمذي في جامعه أبو عبيس هذا اسمه عبد الرحمن بن جبر ويزيد ابن أبي مریم هو رجل شامي روى عنه الوليد بن مسلم ويحيى بن حمزة وغير واحد. ثم قال الصدق رحمه الله ومنه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم)

فصل في الرمي وفضيلته

أخرج الترمذي وأبو داود والنسائي عن عقبة ابن عامر قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول (ان الله تعالى يدخل بالسهم الواحد ثلاث نفر الجنة صانعه يحتسب في صنعه الخير والراى به ومنبله) وفي الترمذى (كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل الا رمية بقوسه وتأديه فرسه وملاعبته أهله) ومن مستند الترمذى عن أبى نجيح الأسلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل محرر) وروى البخارى عن سلمة بن الأكوع قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر يتصلون فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ارموا بنى اسماعيل فان أباكم كان راميا وأنا مع بنى فلان قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم لاترمون قالوا كيف نرمي وأنت معهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا وأنا معكم كلكم) ومن صحيح مسلم عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ستفتح عليكم أرضون ويكفيكم الله فلا يعجز أحدكم أن يلهو بأسهمه) ومنه عن عبد الرحمن بن شماس أن نعيما اللخمي قال لعقبة بن عامر تختلف بين هذين الغرضين وأنت كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعانه فقيل لابن شماس وما ذلك قال انه قال (من علم الرمي ثم تركه فليس منا أو قد عصي) وقوله صلى الله عليه وسلم فليس منا أى ليس متبعا لنا ولا مهتديا بهدينا تارك الرمي. وكتب عمر رضى الله عنه لأهل حصص علموا أولادكم السباحة والرمية والفروسية والاحتفاء بين الاغراض وقال احتفوا وتجردوا واخشوشنوا وتمعددوا (١) واقطعوا الركب وانزوا على الخيل نزوا وارموا الاغراض واياكم ولباس المعجم البسوا الأزر

(١) قوله وتمعددوا قيل أنه من التشبه بعيش معد وكانوا أهل شظف وغلظ في العيش يقول كثرنا مثلهم ودعوا التعم وزي المعجم كما هو في حديث (عليكم باللبسة المعديّة) وقيل أنه من قولهم للغلام اذا شب وغلظ قد تمعدد

والأردية وألقوا السراويلات واستقبلوا حر الشمس بوجوهكم فانها شامات
العرب واطرحوا الخفاف والبسوا النعال

فصل في الرباط وفضله وذكر الخيل وفضلها

أخرج البخارى فى صحيحه عن سهل بن سعد أنه قال (رباط يوم فى سبيل الله
خير من الدنيا وما فيها وموضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها والروحة
يروحها العبد فى سبيل الله والغدوة خير من الدنيا وما فيها) وروى الترمذى
عن فضالة بن عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (كل ميت يحتم
على عمله الا الذى يموت مرابطا فى سبيل الله فانه ينمى له عمله الى يوم القيامة
ويأمن من فتنة القبر) أخرج مالك فى موطئه وغيره عن أبى هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال (الخيل لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فأما
الذى هى له أجر فرجل رباطها فى سبيل الله فأطال لها فى مرج أو روضة
فأصابت فى طيلها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنات ولو أنها
قطعت طيلها ذلك فاستنت شرفا أو شرفين كانت آثارها وأرواثها حسنات
له ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقى به كان ذلك له حسنات
فهى له أجر ورجل رباطها تغنيا وتعففا ولم ينس حق الله فى رقابها
ولا ظهورها فى ذلك ستر ورجل رباطها نخرا ورياء ونواء لأهل الإسلام
فهى على ذلك وزر) ومنه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال (الخيل فى نواصيها الخير الى يوم القيامة) ومنه عن يحيى بن سعيد أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى يمسح وجه فرسه بردائه فسئل عن ذلك
فقال (انى عوتبت الليلة فى الخيل) وروى العتبى عن مالك أنه سأله بعض
أهل ثغر الاسكندرية هل الرجوع لثغرهم والكون فيه للحرس وسده أفضل

أم المقام بالمدينة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى التحيات لطالب العلم أفضل فرجع لهم الرجوع الى الاسكندرية والكون فيها على ذلك . وروى عن ابن عمر أنه كان يقول الحرس أفضل من الغزو لان الحرس فيه حفظ دماء المسلمين والغزو فيه اراقة دماء المشركين لحفظ دماء المسلمين أولى . أخرج الترمذى فى صحيحه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله) ومن الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لقي الله بغير أثر من جهاد لقي الله وفيه ثلثة) ومنه عن أبى صالح مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول انى كتمتكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية نفوركم عنى ثم بدالى أن أحدثكموه ليختار امرؤ لنفسه ما بداله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (رباط يوم فى سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح . ومنه عن أبى أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ليس شئ أحب الى الله عز وجل من قطرتين وأثرين قطرة دموع من خشية الله تعالى وقطرة دم تهاق فى سبيل الله تعالى وأما الأثران فأثر فى سبيل الله تعالى وأثر فى فريضة من فرائض الله تعالى) قال ابن حبيب الرباط شعبة من شعب الجهاد . وقيل من رباط فواق ناقة حرمة الله على النار قال ابن حبيب فواق ناقة قدر ما تحلب وقال غيره قدر ما بين الحلبتين . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال لحرس ليلة أحب الى من صيام ألف يوم أصومها وأقوم ليلىها فى المسجد الحرام وعند قبر النبي صلى الله عليه وسلم وعن مالك بن أنس رحمه الله تعالى ينبغى لكل قوم أن يربطوا فى ناحيتهم وأن يمسكوا سواحلهم الا أن يكون مكانا مخوفا يخاف فيه على العامة يريد فليذهب اليه . ومن الحرس

في الثغور حفر الخنادق والاحتساب في حفرها مستنين في ذلك بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعه عليه الصلاة والسلام للحجر الذي أعيت الصحابة الحيلة في كسره . أخرج النسائي عن البراء بن عازب قال لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرض لنا حجر لا يأخذنا المعول فاشتكتنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وألقى ثوبه وأخذ المعول وقال (بسم الله ثم ضرب ضربة فكسرت تلك الصخرة فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله انى لأبصر الى قصرها الأحمر الآن من مكاني هذا قال ثم ضرب أخرى وقال بسم الله فقطع ثلثا آخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله انى لأبصر خضراء المدائن والى القصر الأبيض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله انى لأبصر باب صنعاء من مكاني الساعة)

فصل في فضل الشهادة

أخرج مسلم في صحيحه عن مسروق قال سألتنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّهُمْ مُتَّوَاتِلَةٌ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ قال أما انا قد سألتنا عن ذلك فقال (أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل) ومنه عن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال (ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع الى الدنيا وان له بها ما على الأرض من شيء غير الشهيد فانه يتمنى أن يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة) وفي رواية لما يرى من فضل الشهادة . ومنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا) ومن الموطأ عن معاذ ابن جبل رضى الله عنه أنه قال الغزوان فغزوا وتفوق في الكريمة ويأسر

فيه الشريك ويطاع فيه ذو الأمر ويحْتَنَب فيه الفساد فذلك الغزو خير كله وغزو لا تنفق فيه الكريمة ولا يباشر فيه الشريك ولا يطاع فيه ذو الأمر ولا يحْتَنَب فيه الفساد فذلك الغزو لا يرجع صاحبه كفافاً . ومن صحيح البخارى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا ننبيء الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للجاهدين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فاذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإنه وسط الجنة وفوقه عرش الرحمن) ومن صحيح الترمذى عن المقدم بن معد يكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (للشهيد عند الله ست خصال يغفر الله له في أول قطرة تقطر من دمه ويرى مقعده من الجنة ويحار من عذاب القبر ويأمن من الفرع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من أقاربه) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب . ومنه عن أبي هريرة قال مر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب فيه عين من ماء عذب فأعجبته لطيبها فقال لو اعتزلت عن الناس فأقمت في هذا الشعب ولن أفعل حتى أستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل فان مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلواته في بيته سبعين عاماً ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة (اغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة) ومنه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد أحسن عبادة الله تعالى ونصح لمواليه) ومنه عن أبي ادريس الخولاني أنه سمع

فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس اليه أعينهم يوم القيامة هكذا ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته قال فما أدري أفلنسوة عمر أراد أم قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فكأنما ضرب جملده بشوك طلع من الجبين أتاه سهم غرب فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة) وفضيلة الجهاد قد جاء فيها ما هو أكثر من هذا . ولكن ذلك متعذر على المرء وحده اذ لا بد فيه من جماعة واما ما تنعقد كتبهم عليه ولا يخالفونه . وقد ذكر العلماء رحمة الله عليهم ذلك وشرطوا له شروطا وبينوا حال الامام وحال الجماعة التي تكون معه وصفة هديهم وطريقتهم وآدابهم وما يتجنبون فيه من المفسد وهذا النوع كثير قل أن يحصر أعني ما أحدث فيه من المفسد شرقا وغربا فن أراد الجهاد فليتوقف حتى يسأل أهل العلم والنهي عما يجب عليه فيه وما يندب له وما يحرم عليه أو يكره وما يتجنب فيه من المفسد فانها مختلفة بحسب اختلاف الاقاليم والائمة والجماعة والعصر فلا يمكن الكلام على معنى من معانيها الكثيرتها واختلاف الأحوال والازمان فبالسؤال يتبين له ما يصلح به فان رأى أنه لا بد من خلل يرتكبه بسبب جهاده فالترك له أولى اللهم الا أن يتعين الجهاد فلا سؤال اذذاك لأنه لا ينتظر فيه اذن الامام ولا حضور الجماعة ولا اذن الوالد ولا اذن الوالدة ولا اذن السيد اذ أن التغير واجب متعين على كل من كانت له قدرة بوجه ما ثم الأصل الذي يعول عليه في جهاده ويعتقد النصر من جهته هو التعلق بجناب أولياء الله تعالى والرجوع اليهم والصدور عن رأيهم . ألا ترى الى ما حكى

عن عبد الملك بن مروان لما أن خرج لبعض غزواته قال انظروا الى محمد ابن الخنفية فذهبوا اليه ثم رجعوا فقالوا وجدناه في المسجد يصلي فقال اذهبوا فقد نصرنا سبائته في القبلة عندى خير من كذا وكذا ألف فارس ففوضوا اليه ما كانوا بسيله فنصرنا واوغنموا. وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (انفوني في ضعفائكم) ومع ذلك فلا ينبغي أن يتمنى المرء لقاء العدو امثالا للسنة لقوله صلى الله عليه وسلم (لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف) خرج البخاري وغيره فشان المكاف امثالا للأدب بترك الدعاوى وغيرها حتى اذا تعين عليه الأمر استعان بربه تعالى وامثل أمره مبتغيا بذلك مرضاته وما وعد عليه من جزيل الثواب لفاعله. وهذا عام في كل الأحوال دقيقها وجليلها فليكن المرء متيقظا لها فانه يحشر يوم القيامة على ما مات عليه. والجهاد مظنة الموت غالبا. ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف. قال علياؤنا رحمة الله عليهم معناه أن روح المؤمن تنقل من ذلك الموضع الى الجنة والتعاقب بالله تعالى هو الأصل لهذا الأصل المتقدم ذكره وانما هي أسباب وبقى الأمر الى الله تعالى ماشاء فعل فهو عز وجل القادر على النصر بسبب وبغير سبب. ألا ترى الى قوله تعالى ﴿وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى﴾ فتقوى الرمي عن نبيه عليه الصلاة والسلام يؤولا بقوله وما رميت ثم أثبت له بقوله اذ رميت فانه عز وجل جمع لنيه عليه الصلاة والسلام في ذلك بين الحقيقة والشريعة. أما الشريعة فلكونه عليه الصلاة والسلام أخذ كفا من تراب يده الكريمة ورمى به في وجوههم وقال شامت الوجوه. وأما الحقيقة فلوصول ذلك التراب لعين كل واحد من العدو حتى أنه لم يقدر أحد منهم أن يفتح عينه ملثما بالتراب وهذا شيء يعجز البشر عنه وكذلك كانت أفعاله عليه الصلاة والسلام لا بد فيها من امثال الحكمة ثم يظهر

الله سبحانه قدرته عيانا للخلق على يديه صلى الله عليه وسلم. ألا ترى الى ما جاء في نبع الماء من بين أصابعه الكريمة فانه عليه الصلاة والسلام لم يفعل ولم يمد يده دون ماء بل امثل الحكمة بوضع يده الكريمة في اناء فيه ماء ثم أمرهم أن يسقوا ويشربوا ويملؤا والماء يتفجر من بين أصابعه عليه الصلاة والسلام من غير نقص من ذلك الماء. ومن ذلك أمره عليه الصلاة والسلام بجمع ما بقى مع أصحابه من الأزواد حين فئت فجمعت وبارك فيها فأكل الجميع منها حتى شبعوا ومن ذلك فعله عليه الصلاة والسلام في قصة جابر بن عبد الله رضى الله عنه في الداجن الذى ذبحه والعجين الذى خبزه وكونه عليه الصلاة والسلام بصق فيهما وبارك ثم أذن لعشرة فى الأكل ثم عشرة من بعدهم من كان يعمل فى الخندق حتى أكل الجميع وشبعوا وكانوا ألفا والبرمة تفور كما هى والعجين يخبز كما هو. ومن ذلك خروجه عليه الصلاة والسلام الى الجهاد فانه كان يعد لذلك بجمع أصحابه وبتخاذ الخيل والسلاح وما يحتاجون اليه من آلات الجهاد والسفر ثم اذا رجع عليه الصلاة والسلام تخلى من ذلك ورد الأمر كله لمولاه عز وجل لاغيره بقوله (آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده) فانظر رحمة الله واياك الى قوله عليه الصلاة والسلام وهزم الأحزاب وحده ففى عليه الصلاة والسلام ما تقدم ذكره وهذا هو معنى الحقيقة لأن الانسان وفعله خلق لربه عز وجل فهو سبحانه وتعالى الذى خلق ودبر وأعان وأجرى الامور على يد من شاء واختار من خلقه فكل منه وكل اليه راجع. ولو شاء الله عز وجل أن يبيد أهل الكفر من غير قتال لفعل وقد نطق به القرآن العزيز قال سبحانه وتعالى ﴿ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضكم ببعض﴾ فيثيب سبحانه وتعالى الصابرين ويجزل الثواب للشاكرين وقال تعالى ﴿ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم﴾ فعلى

المكلف الامثال في الحالين أعني في امثال الحكمة والرجوع الى المولى سبحانه وتعالى والسكون اليه والنزول بساحة كرمه لا أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض الى غير ذلك مما جاء في هذا المعنى وهو كثير فتجده عليه الصلاة والسلام في كل ذلك يمثل الحكمة أولا تأديبا مع الربوبية وتشريعا لأئمة ثم نظهر الله تعالى على يديه قدرته الغامضة الخبايا التي ادخاها له عليه الصلاة والسلام. وما جرى له عليه الصلاة والسلام مما تقدم ذكره فهو جار لأئمة ببركة اتباعه صلى الله عليه وسلم وكثيرا ما قد وقع مثل هذا كتكثير القليل وقلب الأعيان والمشى على الماء والطيران في الهواء وما أشبه ذلك مما هو معروف مشهور يقطع العذر ويوجب القطع بوجوده. وقد قال علياؤنا رحمة الله عليهم كل كرامة ظهرت لولي فبى معجزة لنبيه عليه الصلاة والسلام اذ أنه ما حصلت له تلك الكرامة الا ببركة اتباعه عليه الصلاة والسلام والحمد لله الذى بقيت هذه البركات في هذه الأمة لا تنقطع وكيف لا والله تعالى يقول في كتابه العزيز ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ وقال عليه الصلاة والسلام (لا تزال طائفة من هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله) وهذا عام فيما نحن بسبيله وفي غيره

(فصل) وينبغي للجهاد أن لا يقاتل بنية اراقة دماء الكفار ليس الا بل يجاهد في سبيل الله لما تقدم ذكره من نية اعلاء كلمة التوحيد واظهارها واتحاد كلمة الكفر وابطالها . وينبغي للجهادين اذا كانوا مع الامام أو في سرية وأدربوا بلاد العدو أنهم اذا صلوا الخس يرفعون أصواتهم بالذكر ليرهبوا العدو بذلك وليقتدوا فيه بالسلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين وفعل ذلك في غير هذه الحالة على هذا الصفة بدعة . وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية والله الموفق والناصر والمهادى لارب سواه ولا مرجو الاياه

فصل في آداب الفقير المنقطع التارك للأسباب

وكيفية نيته وهديه

قد تقدم أن الجهاد ينقسم على قسمين جهاد أصغر و جهاد أكبر . وقد تقدم الكلام على الجهاد الأصغر وبقى الكلام على الجهاد الأكبر وهو عام في كل الناس الا أن الفقير أحوج الناس اليه إذ أنه خلف الدنيا وراء ظهره و أقبل على آخرته لشغله بربه و اقباله على اصلاح نفسه وتنظيفها من الغير فكل قلب فيه غير الله تعالى كان في حيز المتروك المطروح وكل قلب لم يكن فيه غيره سبحانه وتعالى وقم له الفتح والتجلي والمخاطبة في سره بما يليق بحاله . وهذا مقام لا يعرفه الا أهله المختصون به . واذا كان ذلك فيحتاج المرید الى مجاهدة عظيمة لكي يصفر قلبه . ويتجهز لتحصيل الفوائد الربانية لعلمه أن يظفر بها أو بشيء منها فيحصل بذلك في جملة السابقين وقاعدة الفقير أبدا لا يزال في جهاد . فأول جهاده جهاد الشيطان ثم جهاد نفسه . وقد قال علياؤنا رحمة الله عليهم ان الجهاد ينقسم على أربعة أقسام جهاد بالقلب و جهاد باللسان . و جهاد باليد و جهاد بالسيف . وقد تقدم الكلام على الجهاد بالسيف وبقى الكلام هنا على باقى أقسام الجهاد . فالجهاد بالقلب جهاد الشيطان و جهاد بالنفس عن الشهوات والمحرمات . قال الله تعالى ﴿ ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ﴾ و جهاد اللسان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومن ذلك ما أمر الله سبحانه وتعالى نبيه عليه الصلاة والسلام به من جهاد المنافقين لأنه عز وجل قال ﴿ يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم وماؤم جهنم وبئس المصير ﴾ فجاهد صلى الله عليه وسلم الكفار بالسيف وجاهد

المناققين باللسان لأن الله عز وجل نهاه أن يعمل بعله فيهم فيقيم الحدود عليهم وكذلك جهاده صلى الله عليه وسلم المشركين قبل أن يؤمر بقتالهم بالقول خاصة وجهاد اليد زجر ذوى الأمر أهل المناكر عن المنكر والباطل والمعاصى والمحرمات وعن تعطيل الفرائض الواجبات بالادب والضرب على ما يؤدى إليه الاجتهاد فى ذلك . ومن ذلك اقامتهم الحدود على القذرة والزناة وشربة الخمر ثم أول ما يحتاج إليه فى مجاهدته الزهد فى الدنيا لأن محبتها والعمل على تحصيلها مع وجود شغف القلب بها يعنى عن أمور الآخرة ويطمس القلب ويكثر فيه الوسوس والنزغات لأن الشيطان وجد السيل الى ذلك بسبب ما شغف قلبه بما تقدم لأنها رأس كل خطيئة . وقد مر عيسى عليه الصلاة والسلام برجل نائم فى السحر فوكزه وقال له يا عبد الله قم فقد سبقك العابدون فقال يا روح الله دعنى فقد عبدته بأحب العبادات إليه قال له عيسى عليه الصلاة والسلام وما ذلك قال بالزهد فى الدنيا قال له عيسى ثم نومة العروس فى خدرها انتهى ثم ان الزهد لا يقتصر فيه على الزهد فى الدنيا ليس الا بل هو عام فى كل الحركات والسكنات وضابطه أن كل حركة وسكون ونفس الى غير ذلك ينظر فيه فما كان لله تعالى فليمضه وما كان لغيره فليدعه . وقد قالوا الزهد فى فضول الكلام أفضل من الزهد فى غيره يشهد لذلك قوله عليه الصلاة والسلام جرابا لأصحابه رضى الله عنهم لما أتوا على رجل قد مات فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريكم لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو كما قال عليه الصلاة والسلام . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلى رحمه الله تعالى أقل فائدة فى السكوت تسبيح الاعضاء انتهى . فاذا كانت هذه أقل فوائده فما بالك بما هو أكبر منه ولو لم يكن فيه الا السلامة من عثرات اللسان لكان غنيمة عظيمة . وقد تقدم فى أول الكتاب أن الاعضاء تصبح فى كل يوم تناشد اللسان أن يسلبها من آفاته

لأنه اذا عطب لم يعطب وحده بل تعطب كل الاعضاء بسببه . وقد ورد أن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه دخل على أنى بكر الصديق رضى الله عنه فوجده ممسكا لسانه فقال له عمر رضى الله عنه ماذا قال هذا الذى أوردنى الموارد فاذا كان الصديق رضى الله عنه يقول دثل هذه المقالة فما بالك بغيره . واذا كان ذلك كذلك فليشمر الفقير الى سلوك هذه المفازة ليقطعها فانها عقبة كثوود لا يجاوزها الا المشيرون أعاد الله علينا من بركاتهم . ثم ان الزهد فى الرياسة أعظم من الزهد فى كل ما تقدم ذكره لأن النفس والمال ينفقان فى الرياسة والرياسة لاتنقق فيما فالزهد فيها متعين . ثم لا يظن ظان أن الرياسة انما هى فى رتب الدنيا ليس الابل هى عامة فى رتب الدنيا والآخرة فمن كان عند نفسه شىء فهو عند الله لاشىء ومن كان عند نفسه لاشىء فهو عند ربه شىء ولاجل هذا المعنى قال بعض الشيوخ نفعا الله تعالى به من رأى أنه خير من الكلب فالكلب خير منه وماقاله بين ألا ترى أن الكلب مقطوع له بأنه لا يدخل النار بخلاف من لم يقطع له من الآدميين فانه محتمل لاحدى الدارين فان كان هذا الآدمى من أهل النار والعياذ بالله فالكلب خير منه وان كان من أهل الجنة فلاشك أنه خير من الكلب . ولاجل هذا المعنى حكى عن ابراهيم بن أدهم رحمه الله وأعاد علينا من بركاته أنه كان جائعا ووجد فضلة طعام على سزيلة فجعل يأكل منه واذا بكلب قد جاء فأكل من الناحية الاخرى ثم نبج الكلب على ابراهيم فقال ابراهيم لاتنبج على ولا أنبج عليك كل من جهتك وأنا اكل من جهتي ان دخلت أنا الجنة فأنا خير منك وان دخلت النار فأنت خير منى تصرحيا منه رحمه الله تعالى بالمعنى المتقدم ذكره . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلى رحمه الله تعالى ان كانت نفسك فى هذه الأرض فسرك فى سماء الدنيا فان نزلت الى الأرض الثانية فسرك فى السماء الثانية فان نزلت الى الأرض الثالثة فسرك فى السماء الثالثة فان

نزلت الى الارض الرابعة فسرك في السماء الرابعة فان نزلت الى الارض الخامسة فسرك في السماء الخامسة فان نزلت الى الارض السادسة فسرك في السماء السادسة فان نزلت الى الارض السابعة فسرك في السماء السابعة فان نزلت عن الارض السابعة الى ظهر الثور الذى عليه قرار الأرضين فسرك ناظر الى العرش انتهى فقرر رحمه الله أنه بسبب التواضع وعلى قدر نزول النفس يسمو أمره وعلو قدره فمن أراد الفوز فليعمل على اشارته يحفظ بالسلامة. وأعنى بالزهد في مراتب الآخرة أنه يعبد الله تعالى لوجهه الكريم لا ليعوض قال الله تعالى ﴿يريدون وجهي﴾ وصاحب هذا الحال يرى نفسه أنها ليست أهلاً بشيء لا استحقاقه نفسه وترك النظر اليها وصغارتها عنده لعظيم ما هي فيه من الخطر . وقد روى أنه كان في بني اسرائيل رجل عابد مجتهد وكانوا يفضلونه على أنفسهم أعنى من كان في وقته من العباد فأوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام أن قل لفلان يعبدني ما شاء فهو من أهل النار فأصبح موسى عليه الصلاة والسلام فأخبرني اسرائيل بذلك فتعجبوا وقالوا ليس فينا أحد مثله في العبادة والخير فيهما هم كذلك وإذا بالرجل قد أتى فسلم وجلس فأخبره موسى عليه الصلاة والسلام بما قد وقع فقال أهلاً بقضاء ربي ومضى لسبيله فلما جن الليل تطهر وصلى ركعتين وقال اللهم انى كنت أعبدك ولست عند نفسي أهلاً بشيء والآن قد مننت على وجدلتني أهلاً لتارك فروعتك لازال هذا مقامى بين يديك شكراً لك على هذه النعمة حتى ألقاك فلما أصبح من الغد جاء الى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له موسى عليه الصلاة والسلام ان الله قد أوحى الى أن قل لفلان يفعل ما يشاء فهو من أهل الجنة لازدرائه بنفسه . وقد حكى أن ابراهيم بن آدم رحمه الله وقع به عنده بعض الناس في كونه لم يجاس اليهم ويحدثهم حتى يأخذوا عنه العلم لانه رحمه الله من أفاضل العلماء والمحدثين فقال شغلنى أربع لو فرغت منها لجلست اليكم

وحدثكم فقالوا له وماهى فقال افكرت فى نزول الملك لتصويرى فى الرحم
وندائه يارب أشقى أم سعيد فما أعرف كيف خرج جوابى الثانية أنى افكرت فى
نزول ملك الموت لقبض روحى وندائه يارب أقبضه على الاسلام أم على الكفر
فما أعرف كيف خرج جوابى الثالثة أنى افكرت فى قوله تعالى ﴿وامتازوا اليوم
أبها المجرمون﴾ فما أعرف فى أى الفريقين أمتاز الرابعة أنى افكرت فى المنادى
الذى ينادى حين حصول أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار يا أهل الجنة
خلود لاموت فيها ويا أهل النار خلود لاموت فيها فما أعرف فى أى الدارين
أكون انتهى . فمن كان يتقلب بين هذه الأحوال كيف يقرله قرار أو يأوى الى
عمران واتماهى غفلات والمريد مبرأ من الغفلات متيقظ لما بين يديه من
الأمر القاطعات ناظر للناس نظر عموم يراهم هلكنى فيرحمهم ويستغفر لهم
قد شمر عن ساعده خوفاً منه أن يلحقه ما يلحقهم اذ أن الدنيا لولا الحقى ما عمرت
وطول الأمل فى الانسان من أكبر الحق والمريد ناظر الى زمانه وهو يتقسم
على ثلاثة أقسام ماض ومستقبل وحال فان نظر الى الماضى فهو كندب الاطلال
بطاللة لا تغنى ولا فائدة فيها وان نظر الى المستقبل فالقدر ليس بيده والحياة
ليست بحكمه فلم يبق الا النظر فى الحال والنظر فى الحال هو ما قاله بعض الشيوخ
رحمه الله تعالى الفقير ابن وقته . لأن الموت متوقع مع الحركات والسكنات
والانفاس فاذا خرج منه نفس فقد لا يرجع اليه واذا رجع اليه فقد لا يخرج منه
واذا كان ذلك كذلك فقد ارتفعت عنه الكلف والنظر فى الملبس والقوت والمسكن
وغير ذلك من الضرورات البشرية اذ أن نفساً واحداً لا يثقن له ولا يعتبر أمره
فى الإقامة فى الدنيا اذ أن من صار حاله الى ما تقدم ذكره وهو أن الموت نصب
عينية فقد انقطعت فكرته وهمومه وحسراته فى كيفية موته على الاسلام وفى قبره
ووحشته وجوابه حين السؤال فيه وما بعده من الأهوال العظام فأى راحة

تبقى لمن هذا حاله وفكرته . حكي أن انسانا جاء لبعض اخوانه يزوره فوجده وحده وهو يلتفت يمينا وشمالا وخلفا وأماما فقال له الزائر لمن تلتفت فقال أنظر لملك الموت من أى ناحية يأتيني . وقد جاء بعضهم الى شيخ له ليزوره وكان قد لقيه بعض أصحابه فعزم عليه فقال اني صائم فأعطاه سبع تمرات أو لوزات على أنه يفطر عليها فربط ذلك في طرف كسائه فلما دق الباب وخرج له شيخه ليسلم عليه قال له الشيخ ما هذا الذي في طرف كسائك فأخبره بما جرى فقال له الشيخ وأنت تظن أنك تعيش الى الغروب والله لا كلمتك بعدها أبدا ولاجل هذا المعنى قال سيدى أبو مدين رحمه الله تعالى ونفع به عمرك نفس واحد فاحرص أن يكون لك لاعليك انتهى . وهاهو ظاهرين فمن كان حاله على ما تقدم وصفه فلا راحة له دون لقاء ربه . وقد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنصر الصريح على ما نحن بسبيله حيث قال عليه الصلاة والسلام (لاراحة للمؤمن دون لقاء ربه) ومعنى ذلك والله تعالى أعلم أن المؤمن طالما هو في دار التكليف لا يزال في مكابدات وأهوال وأخطار حتى يخرج منها فيلقى ربه عز وجل فيرى ماله عنده من الكرامات فينثند تحصل له الراحة الحقيقية الدائمة التي لا انفصام لها . وقد ذكر الشيخ الامام القدوة المحقق يمن بن مرزوق رحمه الله تعالى ونفع به في حال الفقير وزهده ما هذا لفظه اعلم أن الناس في الزهد على طبقات فمنهم آخذ وهو تارك ومنهم تارك وهو آخذ وإنما يحمد ويصح هذا الأمر لمن ترك الدنيا وزهد فيها بعد قدرته عليها . ومن الناس من يكون مصليا نائما وآخر نائما مصليا ومفطرا صائما وصائما مفطرا وكاسيا عاريا وعاريا كاسيا وإنما ذلك كله على تصرف ارادة القلب وتصحيح النية وفساد ارادة القلب وفساد النية والسلامة من الكسب الخيث والقول الخيث وفي هذا كلام كثير الا أن

من صدق أبصر وتحقق ذلك . وينبغي للعالم بالله وبما أمره الله تعالى به ونهاه عنه أن يكون قد ملأت قلبه عظمة الله تعالى فاشتغل بالقيام بحقوق الله تعالى عن كل فضول الدنيا من الأكل والشرب واللباس والبيان والمركب والازواج والاولاد والخدم وان كان فيهم من له الزوجة والولد وأشياء مما ذكر لم يأخذ ذلك على الرغبة ولم يشغله عن فهم وعد القرآن ووعيده واعلم أن القوم لما وصلوا الى ما وصلوا اليه لم يفتروا وابدأ الغرور ولم تكن لهم رغبة الا خوف فوات ماشوق اليه وعد القرآن ووعيده من الخلود في دار النعيم أو دار الهوان - ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين - انما دعا الى دار السلام من خلقها وزينها وجلاها بنقض أيها المرید الغمرات شوقا الى نعيمها وأجب الداعي الصادق الوفي الى ما وعد ودعاك اليه فانه قد حذرک نفسك وهو اك وأنذرک حلول دار سخطه والتخلص من ذلك كله والوصول الى نعيم دار الخلود رفض المحبوب من اتباع الهوى فارفضه واجعل الموت ضجيعك والزهد قرينك والجسد سلاحك والصدق مركبك والاخلاص زادك والخوف من الله على مقدمتك والشوق الى الجنة صاحب لوائك والمعركة على ميمتك واليقين على ميسرتك والثقة على سائقك والصبر أمير جندك والرضا وزيرك والعلم مشيرك والتوكل درعك والشكر خليلك ثم انفر الى عدوك وصافقه بجميع ما ذكرت لك وطب نفسا عن دار الهوم والاحزان الى دار البقاء والسرور مع الخيرات الحسان والله المستعان والحمد لله رب العالمين

﴿فصل﴾ ثم قال رحمه الله فليتنظر العبد الى الله تعالى في كل أمره فانه من نظر الى نفسه أو الى أحد من المخلوقين بأمل رجاء منفعته كان عزوبا لقلبه عن الله وكان منقوصا عن منزلة الواثقين المؤيدين . وقد قال الله عز وجل لداود عليه السلام ﴿ يا داود اني قد آليت على نفسي أن لا أئيب عبدا من عبادي الا

عبدا قد علمت من طلبته و ارادته والقائه كنفه بين يدي أنه لا غنى له عني وأنه لا يطمئن الى نفسه بنظرها وفعالها الا وكلته اليها أضف الأشياء الى فاني أنا مننت بها عليك وعلم أن العباد انما تفاوتوا وتباينوا باختيارهم نظر الله تعالى على اختيار أنفسهم زادهم ذلك سرعة وقربا من معونة الله تعالى لهم وصنعه وتسييله عليهم وبالسيو عنه واختيارهم أنفسهم على نظر الله تعالى زادهم ذلك بطأ وبدا من معونة الله تعالى لهم وصنعه وتسييله عليهم فكان في نظرك الى ربك ناظرا بأن لا تؤمل غير صنعه ولا ترجو غير معوته واثقا باختياره فان ذلك أقرب وأسرع في معوته لك فان الذين قلدوا أمورهم ربهم وثقوا به ولجؤا اليه قد أماتوا من قلوبهم تدير أنفسهم وجعلوا الامور عندهم أسبابا مع قيامهم بها والمحافظة عليها فأولئك ذهبوا بصفو الدنيا والآخرة لسكون قلوبهم اليه فوجدوا بذلك الروح والراحة فهم حماة الدين والعلماء بالله قد فاقوا على من سواهم باطمئنانهم به وسكونهم اليه فأوجب لهم صنعه وأقام قلوبهم على منهاجه فما تقلبوا فيه من الأمر فعلى الرضا والطمأنينة ومن سواهم من الخلق في مؤنة وتعب من أنفسهم حيث اختاروها وتوكلوا عليها فأورثتهم الهم والغموم وأما أهل العبودية لله فهم الذين قلدوه أمورهم وخرجوا عن طباع العباد لما تبين لهم من خطأ من اختار نفسه فجعلوا اختيارهم الرضا بما صيرهم اليه مولا لهم من أمورهم فزال الغموم عن قلوبهم فأوجب لهم الصنع والتوفيق في أحوالهم وأورثهم الغنى والعز في قلوبهم وسد عنهم أبواب الحاجات الى المخلوقين وأتتهم لطائف الله من حيث لا يحتسبون وقام لهم بما يكتفون به وزه أنفسهم عما سوى ذلك اكراما لهم عن فضول الدنيا وطهارة لقلوبهم عن التشاغل بما أغنهم عنه فخصنهم من كل دنس وأمشام في طرقات الدنيا طيبين موالين له فهم في السموات أشهر منهم في الأرض ولا صوت لهم هناك سوى ونور يعرفون به ويحيون عليه وقد رفع أبصار قلوبهم

إليه فهي ناظرة إليه بتلك القلوب غير محجوبة عنه بلا إدراك منهم لصفة ولا صورة ولا أحد ولا إحاطة منهم به سبحانه ولكن كيف شاء لهم ذلك فأحبهم وحببهم إلى ملائكته وسائر خلقه وقد قال الله تبارك وتعالى ﴿يَا دَاوُدَ تَفَضَّلْ عَلَى عِبَادِي أَكْتُبُكَ مِنْ أَوْلِيَائِي وَأُحِبُّنِي وَأَبَاهِي بِكَ حَمَلَةٌ عَرَشِي وَأَرْفَعُ الْحِجْبَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فَتَنْظُرْ إِلَى بَصْرِ قَلْبِكَ لِأَحْبَبِكَ عَنْ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مَسْتَمْسِكًا بِطَاعَتِي﴾ وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه أنه قال ﴿قُلْ لِأَهْلِ مَحَبَّتِي بِشْتَغْلَوَانِي فَإِذَا عَلِمْتَ أَنَّ الْغَالِبَ عَلَى قُلُوبِهِمُ الْإِشْتِغَالُ بِي وَالانْقِطَاعُ إِلَى كَانِ حَقًّا عَلَى أَنْ أَرْفَعُ الْحِجْبَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى أَبْصَارِ قُلُوبِهِمْ فِيهِمْ يَنْتَعِمُونَ بِذِكْرِي قَدْ أَغْنَاهُمْ ذَلِكَ عَنْ كُلِّ نَعِيمٍ مِنْ نَعِيمِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فهؤلاء قد ملأ الله أسماعهم وأبصارهم وجوارحهم من حبه فأدبوا أنفسهم بالعبودية له والدخول في محبته وذلك أن تأديب الرجل نفسه في مطعمه ومشربه وملبسه يزيد في صلاح قلبه وتنقاد جوارحه لقلبه ويقوى عزمه ويقهر هواه فيقوم عند ذلك مقام أهل القوة إلى أن يرفعه الله إلى منزلة فوقها حتى يستوى عنده الأخذ والترك فلا يأسفوا على ما فاتهم ولا يفرحوا بما آتاهم للفنى الذى وقر في قلوبهم يزدادون له محبة ومودة وشكرا له في العلم به والمعرفة به فعند ذلك رقت قلوبهم وانقادت أهواؤهم إلى ما قل من الدنيا وكفى ففى لا تطلع إلى غير ذلك ناظرين إلى ربهم في أمورهم كلها لا إلى الأسباب فنظرهم من غير تفریط في إقامة الأسباب الخالصة من أعمال البر فان لبسوا خشنا أو لينا أو حسنا أو قبيحا أو أكلوا طيبا أو كريبا أو حلوا أو مرا أو حامضا أو قليلا أو كثيرا لم يغير ذلك من قلوبهم عن الحال التي هي عليها من ذكر ربهم وتعظيمه وذلك أن قلوبهم عامرة من ذكر الخالق وليس لشيء سواه في قلوبهم ثبوت إلا بالخطر من غير أن يرسخ أو يثبت فلم يقم الناس مقاما أشرف من أن يعلقوا

قلوبهم بر بهم ولا أولى بهم من ذلك لأنهم أشد الناس محافظة على جمع همومهم في صلاتهم وجمع ما يتقربون به من ربهم ان قاموا عرفوا بين يدي من هم قيام له وكذلك ان ركعوا أو سجدوا أو تلووا القرآن أو دعوا ربهم لا تعزب قلوبهم عن ذلك . فيه زكيت أعمالهم وصوبت عقولهم فبه يتعاهدتم بلطفه ويسوسهم بتوفيقه فقل عند ذلك خطوهم وكثر صوابهم فمن كان يريد الدخول في محبة طاعة الله فلا يكن له ثقة الا الله ولا غنى الا به ولا أمل غيره يرجوه ويتخذ وكلا في أموره كلها راضيا بقضائه فيما نقله اليه من أموره راضيا باختيار الله له متبها رأيه ولما تسول له نفسه مسلما راضيا عن الله غير متجبر ولا متملك فيما أحدث الله من مرض أو صحة أو رخاء أو شدة مما أحب أو كره وليكن قلبه بذلك راضيا لموضع الثقة بره وحسن الظن به . فاذا كان العبد كذلك ورث الله قلبه المحبة له والشوق اليه وصار الى منزلة الرضا بما كفاه وحاه من الدنيا وان قل وأخرج من قلبه مطامع المخلوقين فاستغنى بالله فجعله الله من أولى الألباب ثم ألهمه مولاه علما من علمه فعرفه مالم يكن يعرفه وعلمه مالم يكن يعلمه فعن الله أخذ علمه وبأمر الله جل ذكره تأدب فظهرت أخلاقه لما آثر أمر الله ولجأ اليه فتمت عليه نعمة الله في الدنيا والآخرة فأولئك المحبوبون في أهل السموات المعروفون فيها حتى أمرهم على أهل الأرض وظهر أمرهم لأهل السموات لكلامهم هناك دوى ولبكائهم حين تقعقعه أبواب السماء من سرعة فتحها اجابة لدعائهم فأعظم بهم عند الله جلها ومنزلة وأعظم بهم خوفا من الله وحسن ظن به فهم مسرورون بربهم قريرة أعينهم طرية قلوبهم بذكرهم مشتاقه ساكنة مطمئنة اليه قد تقدموا الناس وانقطع الناس عنهم وأشرفوا على الناس واشتغل الناس عنهم فعجبوا من الناس وعجب الناس منهم انقطعوا الى الله بهمومهم وأهوائهم وعلقوا به قلوبهم ولجؤا الى الله لجأ المستغيثين به المتوكلين عليه قد تخلصت اليه عقولهم بالموءدة فأنزلوا نسيانه

معصية محرمة عليهم قبلهم واجتباهم ونعمهم وخصهم وكفاهم وآواهم وعليهم
وعرفهم وأسمعهم وبصرهم وحجبهم عن الآفات وحجب الآفات عنهم وأقامهم
مقام الطهارة وأنزلهم منازل السلامة وأقام قلوبهم بذكره فلم يريدوا به بدلا ولا
عنه حولا صيانة لديه وطربا واشتياقا اليه قد أذاقهم من حلاوة ذكره وألعمهم
من لذة مناجاته وسقام بكأسه فهم والهون به ليس لهم مسكن غيره تضطرب
قلوبهم عند فقدته حتى ترجع الى موضع حينها يحتملون الأشياء ولا يحتملون
شيئا من غير أمره ولهم في كل يوم وليلة منه هدايا مجددة فتارة يغلب على
قلوبهم تعظيم ربهم وجلاله وتارة يغلب على قلوبهم قدرته وسلطانه وتارة يغلب
على قلوبهم آلاؤه ونعمائهم وتارة يغلب على قلوبهم تقصيرهم عن واجب حقه
وتارة يغلب على قلوبهم رأفته ورحمته وتارة يصيرون الى حينه ولهم في كل
تارة دعة ولذة وفي كل دعة ولذة فكرة وعبرة وقلوبهم في كل فكرة وعبرة
محتاجا طربة هائمة لذكر الله مستقلة به عما سواه فهم يسقون من كل تارة مشربا
سائغا يذيقهم لذته ولهم في كل مقام علم زيادة يعرفهم ما يحدث لهم في قلوبهم من
الزيادة فلو رأيتهم وقد انقطعت آمال الخلق عنهم وأفضوا الى الله جل ذكره
بجميع رغباتهم وانزاحت الأشياء الشاغلة عن قلوبهم فصمت عنها أسماعهم
وانصرفت أبصار قلوبهم اليه فلهت به عما سواه حتى اذا جنهم الليل وزجرهم
القرآن بعجائبه من وعده ووعيدته وأخباره وأمثاله شربوا من كل نوع كأسا
من الزجر والتحذير والأخبار والأمثال والوعد والوعيد ووجدوا حلاوة
ما شربوا حتى اذا صفا يقينهم ارتفعوا الى عظمة سيدهم وجلال مولاهم خضع
كل عضو منهم لله وخشعت كل جارحة منهم لسكونها اليه غير منتشرة عليهم
همومهم بل كل ذلك لذة لاستماعه فقد كشف لهم القرآن عن أموره وكشف
لهم عن عجائبه ودلهم على باطن علمه فيفهمونه فيسمون به الى جلال سيده

وقاره حتى اذا اتقدت الأنوار في قلوبهم وتمكن اليقين من أجوافهم وحنّت القلوب لحنينها وضائق عن احتمال ما هم عليها حاج منهم مالا يملكون امساكه فلما بلغ الأمر منهم مداه وانتهى كل شيء منهم متناه أقبل عليهم ربهم جل جلاله بالطمانينة والسكون فلولا حسن سياسته لهم ونظره ولطفه بهم ما رجعت اليهم عقولهم ولا أثبتوا معارفهم ولا سكنوا منازلهم للذي هم على أبصار قلوبهم من عظمة سيدهم فهم يزدادون له ذكرا ومودة ومحبة في كل ما متحنهم به من أمر الدنيا والآخرة فقد أعرضوا عن كل نعم عاجل أو آجل واشتغلوا عن النعيم بذكر مولاهم وكل ذلك منه وتفضل عليهم فهم أدلاء لعباده وأعلام في بلاده وحجة له على خلقه وخلف الأنبياء وودائع علمه فبهم ينزل الغيث وبهم يصرف العذاب وبهم ينصر على العدو فهم بركة بين ظهرانينا يحبون الله ويحبون ذكره أقاموا مشيئتهم فيما وافق محبة ربهم يغيضون لغضبه ويحبون لمحبه فهو يسوسهم بسياسة ويوفقهم بتوفيقه يأتيهم العون من الله تعالى في كل حال يرحون الخلق برحمة ربهم ويؤمنون فضله قد أزال عن قلوبهم المطامع وأسكنها الغنى فاكفوا بما جزاهم وبلغوا بما بلغهم فهم القاتنون الراهبون السائحون الراغبون المحبون لله الذين فكروا في قدرته وعملوا في محبته حتى ورثوا الرهبة ثم ورثوا الرغبة ثم ورثوا الشوق ثم رفعهم الى منزلة لم يكن لهم فيها رغبة ، ! لكن لهم فيها غير ربهم همة غلبت المحبة على قلوبهم واستولت على عقولهم وأهواهم فبنوا على ذلك أعمالهم وصبروا فيه جميع رغباتهم ثم رفعهم الى مزيد فوائده فهم أولياء الله حقا منهم المرسلون والنيون والصديقون والشهداء والصالحون فاقوا أهل السماء وأهل الأرض لشدة حبهم لربهم فما أصابوا من الدنيا لم يصيبوه على جهة ما يصيبه أهل الدنيا من التلذذ والطرب اليه والاشتغال به والتفكك إنما يصيبونه على موضع التقوية على عبادة ربهم ودوا لو أنهم أكلوا من الدنيا أكلة واحدة

تكون آخر زادهم منها لا كتفوا بما قل فاما أعطوا الله ذلك من قلوبهم ضيق
أنعامهم وأسقط عنهم شهواتهم واكتفوا باليسير من المطعم فعند ذلك خفت
عليهم مؤنة الدنيا فلم ينافسوا فيها أحدا فتلك حالاتهم في المطعم والملبس ماتمياً
أكلوه ولبسوه ليس لهم تخيير ولا تلذذ في أخذ ولا ترك خوف الشهوات والاشتغال
عمائم فيه فأسكن الله في قلوبهم من معرفته وجهه ما أذاب كل مودة لأهل أو ولد
أودال فان عرض من ذلك في قلوبهم عارض غفاطر من غير ثبوت فيها ورثوا
نور الهدى فأبصروا مواضع حيل ابليس ومكره فكسروا عليه كيده ولبسوا
عليه أمره ودلوا الناس على مواضع مكره فهم نصحاء الله في عبادته وأمنائه
في بلاده ثم أسكن محبتهم في ملكوت السموات في عابدين فأحبهم وحبيهم
الى ملائكته . فأحيوا قلوبكم أيها المريدون بالذكر وأميتها بالخشية
ونورها بحب لقاء الله وفرحوها بالشوق اليه واقمعوها بالمناسحة . واعلموا
أنكم بالحجة ترتفعون وبالمعرفة ترهبون وبالشوق ترغبون وبحسن النية تقهرون
الهوى وبترك الشهوات تصفون لكم أعمالكم وتوثرون ربكم وحده حتى يؤثركم
ملكوت السماء في عليين فمن كان منكم مريدا للراحة فليعمل في منازل أهل
حجة الله جل ذكره بعزم وإرادة قوة وهي الدرجات السبع التي تنتقل فيها بنو
آدم حتى يصيروا الى المعرفة والعلم وهي الدرجات التي أرسل الله جل ذكره عليها
الرسال ثم الأنبياء الذين لم يأتهم الوحي مع جبريل ولا غيره من الملائكة انما
يكون ذلك بالالهام من الله عز وجل والهوائد وانما ورث ذلك الأنبياء من
المرسلين الذين خصهم الله برسالاته ثم ورث ذلك بعد الأنبياء الصديقون فاقصدوا
بهم وجدوا في آثارهم فانه لم يحكم هذه الدرجات السبع الا رسول أو نبي أو
صديق أو بدل من الأبدال الذين جعلهم الله أوتاد الأرض فسقى بهم الغيث
وأزل على العباد بدعاتهم الرحمة وصرف عنهم بهم السوء فمن كان مريدا للعمل

في هذه الدرجات والاعتداء بالمرسلين والنيين والصدقين في سيرهم فليرفض الدنيا من قلبه حتى لا يكون فيه منها علاقة تشغله عن ربه فانه من تعلق قلبه بشيء منها شغله حتى تغلب عليه فليبدأ برفض الدنيا وطر حمان قلبه حتى لا تعدل عنده قدر جناح بعوضة فانها عند الله عز ذكره بتلك المنزلة وأصغر

(فصل) قال رحمه الله فأول ما يبدأ به ويتناول من الدرجات السبع درجة المعرفة وهو أن يعرف ربه كما ينبغي له من حيث تعرف اليه ربه فقد تعرف الى خلقه بخلقهم ايامهم وتديبره فيهم وبصفته بما وصف به نفسه فانه يغفور رحيم لمن أناب اليه وطلب رضاه وأنه شديد العقاب لمن كذب به وكذب عليه وكذب رسله وعصاه . واعلم أن من لم يحكم أمر المعرفة لم يدرك ما سواها من العلم والعمل ولا من الدرجات التي ذكرنا ولا تكون المعرفة حتى تثبت في القلب باليقين الراسخ فاذا كان ذلك كذلك كانت الاعمال الصالحة على قدر المعرفة فان قصر في المعرفة كان في العمل أشد تقصيرا وضعفا لذاته ولم يجد السبيل الى بلوغ تلك الدرجات . ومن عرف الله علم أنه قائم على قلبه بما كسب وأنه معه يراه وينظره في جميع أحواله فاذا علم أن ذلك كذلك لم يكن شيء أحب اليه من رضاه ولقائه ولا أبغض اليه من معصيته وبقائه وإن أحب البقاء في الدنيا لم يحبه الا للعمل بطاعته . ولينظر المرید للمعرفة في أسماء الله ويتدبرها حتى يعرفه بها ويدخل ذلك قلبه فانه يورث قلبه بذلك العلم وهي الدرجة الثانية . فاذا كان عالما به علم أنه لا يقبل منه الا ما أمره به ونهاه عنه وعلم أن ذلك عنده ينشطه للعمل الصالح . ثم يورث قلبه بعد ذلك الخشية وهي الدرجة الثالثة درجة التقوى لله لقول الله عز وجل ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ وهي مراقبته في السر والعلانية . فاذا دخل في هذه الدرجة استقل كل ما يعمله لله جل ذكره فعند ذلك لا يألو جهدا ولا اجتهدا ولا يميل . فاذا وصل العبد

الى ذلك ودأب على عمله فيما يرضى ربه نظر الله اليه بالرحمة فعند ذلك يورث قلبه الحب له وهي الدرجة الرابعة . فاذا صار الى هذه الدرجة آثر حب الله على جميع حب خلقه وأحب الله وحببه الى ملائكته الذين حول عرشه والى ملائكة السموات كلها وأهل الأرض ومن فيها وبسط حبه على الماء فلا يشربه أحد من جميع خلقه الا أحبه ولا يزداد في عمله الاجدا واجتهادا فورث قلبه بعد هذا الشوق اليه والحب للقائه وهي الدرجة الخامسة . فيكون بمنزلة العاشق قد غلب على قلبه الذكر لله وشغل عن كثير من العمل ما خلا الفرائض واجتتاب المحارم ويكون في ذلك الحال أقوى من كل عامل في الدنيا وأرفع منزلة لانه لم يتفرغ قلبه من ذكر ربه طرفة عين لانه لا يأكل ولا يشرب ولا يمشي ولا يمشي ولا يمشي من ذكره فلو تركه الله عز وجل على تلك الحال لذاب كما يذوب الملح في الماء ولما اتفح بشيء من أمور الدنيا حتى يموت تشوقا الى الله الا أنه اذا رآه الله على تلك الحال من عليه بالطمأنينة وهي الدرجة السادسة . فيطمئن قلبه حتى يكون كأنه معاين له وكأنه بين يديه فيكون هو مستودعه وأنيبه وسائسه ودليله فعند ذلك يورث قلبه الغنى ولا يحتاج الى غيره فيكون معظم دعائه للخلق بالصلاح وصرف السوء عنهم حتى يصير بمنزلة الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويستغفرون لمن في الأرض فعند ذلك لا تسقط له دعوة وهي الدرجة السابعة . فاذا صار الى تلك الحال لم يتفوه بشيء من حوائجه اذا خطرت بباله تصير بين يديه وما أراد منها يأتيه من غير أن يدعو بشيء خطر على باله لطفاً من الله وتعاهدا منه حتى يعجب من لطفه ونظيره وصنعه فيكون قوله عدلا وفعله رضا فالحمد لله الذي من والاه نعمه وأغناه والحمد لله رب العالمين

فصل في الرياء

اعلم وفقنا الله وإياك أن أكد ما على المرید في ابتداء أمره التحفظ على نفسه والتحرز من الآفات التي تعتوره فيما هو بصدده إذ أن العوائق كثيرة ظاهرا وباطنا فقد يكون ذلك سببا لمنع الوصول الى ما تقدم ذكره فيأخذ نفسه أولا بالجد والاجتهاد في التحرز مما ذكر ليسلم له ما تقدم وصفه. فأول ذلك أن يتقى الرياء والعجب والشهرة والكبر لانه سم قاتل أدنى الأشياء منه يحبط الأعمال كلها وقد يخفى في بعض الأحوال لانه أخفى من ديب النمل كما ورد لكن يتبين أمره وتظهر آفاته بما ذكره الشيخ الامام بين بن رزق رحمه الله وهو أن قال أصل العبد لم يزل منذ نشأ مرانيا في جميع أحواله وذلك لميله الى الدنيا وإثاره لها على الآخرة وإهماله نفسه وإرساله نيته فلما أهمل نفسه وقلت محاسبته لها لم يتخلص من الرياء فعمل للدنيا على غير أصل نية ثابتة وقد نهى الله عن إهمال النفس وتضييع الأعمال فقال الله تبارك وتعالى - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ - فنهاهم عز وجل عن اضاعة الأعمال فلا يكون عمل من الأعمال الا عن ارادة ولا تكون الارادة الا عن نية وقد نهى الله تبارك وتعالى عن اضاعة شيء من ذلك وأى عمل أكبر من الارادة والنية وقد وجدنا الانسان لا يخلو من حركة أو سكون والحركة والسكون جميعها عمل وقد نهى الله عن تضييع العمل فلما ترك ما أمره الله به من اخلاص العمل لم يميز بين الرياء وغيره وأمرج نفسه (١) فعمل على ما يحظر بياله وجميع ما يتقلب فيه رياء محض ظاهر لا يعرفه هو من نفسه ويعرفه منه من نور الله الحكمة في قلبه فهم يرون فعلهم فعل أهل الرياء فمنهم من يمك عن صاحبه لمعرفة به ولو أنه

(١) أمرج نفسه تكلمها تريعى على هواها

أبدى إليه شيئاً من عيوبه لنفر منه وذب عن نفسه وأبطل مانسبه إليه فصار عدواً مشاحنا وأقل ما يقول للعارف بعيوبه حسدتنى فلما علم الحكيم أهل زمانه وأن زمانه زمان غلبة الهوى والعجاب كل ذى رأى برأيه اعترل بنفسه ونفر عن العامة وعلم أنه زمان قد صار المعروف فيه عند أهله منكراً وأن الشر قد أحاط بالخير واعترل أهل زمانه بصدق الإرادة فلما تبين له الصدق ومافيه وأن العمل لا يصفو إلا بالصدق اتقى الكذب وفنونه كلها وتشوقت عند ذلك نفسه إلى الكذب والرياء لخلابة فنونه عندها فأخذها بالجد والاجتهاد في ترك ذلك فلما رأت ذلك منه رجعت متفاداة فلما صارت إلى تلك الحالة ورأى العبد ذلك منها ازداد إلى الصدق تشوقاً وازداد للكذب مقتاً وأما كان ينشر الصدق وفنونه من قلبه لغلبة الكذب وفنونه عليه وهو الرياء والعجب وحب الرياسة واتخاذ المنزلة عند المخلوقين والمحمدة والعزة والتعظيم والتخيير في الأعمال الكاذبة فن عمل بالصدق واتقى الكذب برىء من الرياء والعجب ودواعى الشر كله فإذا خلا من ذلك ثبت الصدق وفنونه في قلبه . قال بعض الحكماء ان الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي فان امتنع منه أتاه من وجه النصيحة ليستدرجه فلا يزال به حتى يلقيه في بدعة فان امتنع عليه أتاه من جهة الحرج والشدة ليحرم حلالاً أو يحل حراماً فان امتنع عليه أتاه من قبل الوضوء فيشككه في وضوئه وصلاته وصيامه حتى يعتقد بهواه أمراً يضل به عن السبيل ويدع العلم فاذا قدر منه على شيء من ذلك خلى بينه وبين العبادة والزهد وقيام الليل والصدقة وكل أعمال البر ويخفف ذلك عليه وربما كأيده الشيطان من المردة فيقول له ابليس دعه لا تصده عما يريد فانما بأمرى يعمل فاذا نظر إليه الناس في عبادته وزهده وصبه ورضاه بالذل قالت العامة ومن لا علم له هذا عالم مصيب صابر فيتبعونه على ضلالته ويمد له ابليس الصوت فيعجب بعمله فيكون فتنة لكل مفتون . ومن علامته

الاعجاب برأيه والازراء على من لا يعمل مثل عمله ويكون نظره للناس بالاحتقار لهم ويتغضب عليهم في التقصير به. وقد روى في العلم احذروا فتنة العابد الجاهل والعالم الفاسق فان فتنتهما فتنة لكل مفتون. واعلم يا أخى أن العبد اذا أراد أن يعمل العمل بالرفق قال له العدو ان العمل بالخير لا ينفعك حتى تدع الشركه وتزهد في الدنيا وتعتزل عن الناس فاعرف نفسك وأصلح عيوبك والذى عندك أكثر وأعظم من أن يصلح هكذا سرىعا ويعظم عليه الأمر حتى يكاد يقنط وينقطع عن العمل وان كان في يديه دنيا عرض له بحسن الظن والرجاء والتسوية وطول الأمل فان أجابه الى هذا الباب قطعه عن البر وشغله بالدنيا وشهواتها وان رد ذلك عليه وقال التوبة قال صدقت لعمري لقد فرطت وأخاف أن يدركك الموت فعليك بالجد والاجتهاد ولا تريد أن تقصر فيزيمه أشد العبادة فيثبت أو ينقطع أو يذهب عقله فان اشتهر بذلك عند الناس أتى اليه طول الأمل وخوفه قلة الصبر ويقول له لك بالناس أسوة فيغض اليه العبادة ويثقلها عليه ثم يقول له ان الناس قد عرفوك بالعمل فلا تبد لهم التقصير وودع نفسك في السر ويعرض له بغذائه الاول من الشهوات التي كان يصيها فيميل اليها ويرجع الى حالته الاولى وصار عمله علانية رياء لا ينفعه شيء وعلامة ذلك أن يستحلي الكلام في الزهد وما يزينه عند الناس ويحبب اليه مجالسة الناس فتصير عبادته وزهده كله بالكلام. فالعالم عرف ضعف نفسه وعرف زمانه وقلة الاعوان فيه على الخير وكثرة الاعداء فأخذ الأمر بالرفق والاستعانة بالله وطلب صفاء الأعمال والاخلاص فيها وان قلت الأعمال وطلب مخالفة الهوى ونقل الطباع بالرفق وموافقة السنة وأخرج الناس من قلبه وقصد جهاد نفسه ومحاربة الشيطان والمعاندة للهوى بالخلاف لما يلقون اليه فان الله جل ثناؤه قد جعل لكل مكيدة من مكائد الشيطان سلاحا يدفع به تلك المكيدات

و ينبغي للعابد أن يعرف نزغات الشيطان من أين تأتيه وما تهواه النفس فان الشيطان لا يصل الى العبد ولا يقدر عليه الا من قبل موافقة الهوى فاذا بدأ العبد بنفسه ومحاربتها و بهواه فأماته هان عليه الشيطان . واعلم يا أخى أن هذا الدين متين فان أنت وغلت فيه بالرفق أدكنك وشر السير المحققة (١) و قليل تدوم عليه خير من اجتهاد يقطعك فانك لم تر شيئاً أشد تولياً من القارىء اذا تولى و يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من الحور بعد الكور (٢) وكانوا يحبون الزيادة و يكرهون النقصان . و ينبغي للعابد أن يكون حذراً من مخالفة السنة فان من خالف السنة خالف الحق و من خالف الحق هلك . فأتت العلماء والزعماء بهم فان رأيهم يقصرون فى بعض ما يقولون فلا تزهد فيهم واقتدى بذى البصيرة منهم والبصر و من يوافق قوله فعلمه . وذلك أنه يروى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير أنه قال عقول الرجال على قدر أزمتهن فاذا نقص العقل نقص البر كله فاعرف نفسك فى زمانك . واعلم أن الزهد والعبادة والعلم المعمول به فى هذا الزمان قليل واذا كان من يتشبه بالعلماء لا يصبر على نزول المحن فكيف يصبر الجاهل على نزولها واذا كان من يتشبه بالزهاد لا يصبر فكيف يصبر الراغب فى الدنيا والعالم من أهل هذا الزمان من شدة الصبر خرج والجاهل من شدة الصبر خرج . وأما العالم الصادق الذى استوجب اسم العلم على الحقيقة فانه يكره من علمه بالله أن يظهر بلسانه أو يديه أو بجوارحه أكثر مما فى قلبه فيمقته الله على ذلك ولم يره الله يؤثر دنياه على آخرته فصبر على الدنيا وصبر على الذم والتقصير والتقلل وكره المدح والتوسع من الدنيا والجاهل الذى يعمل بمجهل جزع من الذم وفرح بالمدح والتوسع من الدنيا حتى صبر على الدنيا من الجزع فاحذر

(١) المحققة السير بعنف (٢) الحور النقص . والكور الزيادة أى كان

صلى الله تعالى عليه وسلم يتعوذ من النقص بعد الزيادة

أن تصير صبر الجاهل ولذلك ثقل العمل على أهل العلم بالله وخف على أهل الجهل ونوم العالم أفضل من اجتهاد الجاهل وضحك العالم بالله أفضل من بكاء الجاهل فاحذر ابليس على أفعالك كلها واحذر نفسك وهو اك واحذر أهل زمانك ولا تأمن أحدا منهم على دينك . واعلم أن ابليس قد نصب لك حباته وأقعد لك الرصدة على كل منهل وقد سلط أن يجرى منك مجرى الدم في العروق ويراك هو وأعوانه من حيث لا تراهم . واعلم أنه يأتيك من قبل الرياء والعجب والكبر والشك والاياس والأمن من المكر والاستدراج وترك الاشفاق فان تابعته في شيء من ذلك فأنت على سبيل هلكة فينتدخلى بينك وبين ماشئت من العمل فان خالفته أتاك من قبل الدنيا ليستولى الهوى على قلبك فيتمكن هو من الذى يريد منك فان خالفته أتاك من قبل المعاصى فان خالفته أتاك من قبل النصيحة . وهذه الخصال التى وصفت لك كلها أشد من المعاصى وصاحبها لا يكاد يتوب من شيء منها وربما اتبه العبد فتاب منها فان ظفر من العبد بالعجب قال له ان الناس يقتدون بك فاعمل وأعلن عمالك فيأتسى الناس بك ويعملون مثل عمالك ويكون ذلك مثل أجر من عمل مثل عمالك لانه من دل على خير فله مثل أجر فاعله فاذا ظهر عمله فرح به فصار معجبا وحمد نفسه ففسى النعمة عليه فاذا نظر الى عمله حجب اليه حمدهم واتخاذ المنزلة عندهم فاذا فعل ذلك صار مرآيا مفاخر . فاتهم فرح القلب بالعمل فان الفرح الى القلب الفرح أقرب وأسرع منه الى القلب الحزين وأقلل من معرفة الناس فانه ليس يأتيك ماتكره الايمن تعرف فان كان لا يأتيك ماتكره الايمن قبلهم فكلما قلوا كان خيرا . واعلم أن العبد يعمل العمل فى السر فلا يزال به ابليس يقول أظهره ليقتدى بك الناس فيه وتنشطهم على طاعة ربك فلا يزال به حتى يظهره فاذا أظهره كتب فى ديوان العلانية فلا يزال به حتى يفتخر به فاذا افتخر به كتب فى ديوان الرياء فعليك بعمل السر وكتابه وخمول النفس

واسقاط المازلة واكتم الحسنات كما تكتم السيئات وخف من فضيحة الحسنات كما تخاف من فضيحة السيئات فان المفتضح بالسيئات ليس يفتضح عند الخلق كلهم انما يفتضح عند قوم دون قوم والمفتضح بالحسنات اذا دخلها الرياء اقتضح عند الخلق كلهم فاحذر واستح من الله أن يراك تعمل لغيره وتطلب الثواب منه وأخلص العمل لله وصدق فيه . واعلم أن تخليص العمل في العمل أشد من العمل حتى يتخلص والاتقاء من العمل بعد العمل أشد من العمل في العمل . واعلم أنه لا يقبل الله عملاً من مرأه ولا من مسمع ولا من داع الا بثبوت من قلبه واحذر الرياء كله فان أوله وآخره باطل وكن في العمل متأنياً وقافاً فاذا هممت بعمل فقف عنده فان كان لله خالصاً فاحمد الله وامض فيه واستعن بالله على اخلاصه وأكلف من العمل ما تطيق وتجب أن تزداد منه ودم عليه فان أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل فاعمل بما يتبين لك أنه حق واضح فاذا أشكل عليك فقف ولا تقتحم وناظر العلماء الذين يعملون بعلمهم فهم الذين قصدوا الى الله وهم الدعاء الى سبيل النجاة الأدلاء على الله لان المؤمن وقاف عند ما شتبه عليه وليس كحاطب الليل فناظر العلماء فيما التبس عليك فما اجتمعوا عليه فخذبه وما اختلفوا فيه فخذ أنت فيه بالثقة والاحتياط فان الأثم حوازل القلوب . واعلم أن ابليس ربما قال للعبد قد سبقك الناس الى الله متى تلحق بهم فليقل له عند ذلك قد عرفتك أنا في الطلب ان رفقت لحقت وان لم أرفق لم ألحق ان صبرت على القليل نلت الكثير وان عجزت عن القليل فأنا عن الكثير أعجز وقد قال الله عز وجل ﴿ واذ زين لهم الشيطان أعمالهم ﴾ فالزينة من الشيطان والنور من الله عز وجل فاذا عمل العبد عملاً فرأى الشيطان معه نورا كانت همه الخيثة أن يطفى ذلك النور فان كان الغالب على العبد عمل السر أخرجه الى عمل العلانية بحيلته ومكيدته فان عمل في العلانية بصدق واخلاص فرأى

في عمله العلانية. نورا وصبرا أمره بمخالطة الناس ليؤذى فلا يحتمل فإن خالطهم فأوذى واحتمل الأذى أمره بالعزلة والراحة من الناس ليعجب بما يعمل ويضجر من العمل فإن اعتزل وصبر وأخلص قال له ارفق خير لك فيصده عن العبادة وإنما يلتمس من الأشياء غفلته فينبغي للعبد أن يكون غير غافل عنه وليستعن بالله عليه . واعلم أن صاحب الاخلاص خائف وجل حزين متواضع منتظر للفرج من عند الله يود أنه نجا كفافاً لا له ولا عليه . والجاهل فرح تغور متكبر مدل بعمله . ويروى عن بعض الحكماء أنه قال انى لأعرف مائة باب من الخير وليس عندى منها شيء . واعلم أن العالم العامل الصادق المخلص العارف الخائف المشتاق الراضى المسلم الموفق الوائق المتوكل المحب لربه يجب أن لا يرى شخصه ولا يحكى قوله ويود أنه أفلت كفافاً فعرفته بنفسه بلنت به هذه الدرجات وتمسكه بهذه العزائم أوصله الى محض الايمان . والجاهل المسكين يجب أن يعرف بالخير وينتشر عنه وينشر ذكره ولا يجب أن يزرى عليه فى قول ولا فعل بل يجب أن يحمد على ذلك كله ويوطأ عقبه وان لم يزرهم شيئاً وإنما شدة حبه لذلك لخلوة الثناء والحب لاقامة المنزلة والفتنة فى هذا عظيمة والمؤنة عليه شديدة وهو عبد من عبيد الهوى يتلاعب به الشيطان كل التلاعب تنقضى أيامه ويفنى عمره على هذا الحال أسيراً للشيطان وعبداً للهوى . واعلم أن الشيطان اذا نظر الى العبد مريدا صادقا مخلصا مداوما عارفا بنفسه عارفا بهواه معاندا لها حذرا مستعدا عارفا بفقره الى الله تعالى قاله ان هذا الأمر لا يصلح الا بالأعوان عليه والشيطان على الواحد أقوى وهو من الاثنين أبعد يجالس اخوانك وذاكرهم وأخبرهم بما ينوبك فى عمالك من نفسك وهواك ومن عدوك فانهم يدلونك ويعينونك يريد بذلك ذهاب حزن الخلوات واطفاء نور العزلة وقطع سبيل النجاة وفتح طريق الفضول والشغل بغير الله واخراجهم

من عمل السر الى عمل العلانية وانما يريد بذلك كله اطفاء ماقد أحدث الله عز وجل في قلب العبد من نور فكر الخلوات فان قلت هذا انما هو من الشيطان قال لك أجل انما هو من الشيطان لتعليمك الناس أفضل من عملك فلو أخبرت الناس بذلك لكان خيرا لك لتعلموا من آفات الأعمال ما تعلم فتزجر فيهم فان قلت أيضا هذا من الشيطان قال لك لولا علمك لم تعلم بهذه الآفات لتعجب بنفسك وتنسى النعمة عليك في العمل فتخمد النفس فلا يجاوز عملك رأسك فاحذر هذا الباب فان فيه شهوات خفية ومن الشهوات الخفية أن يخفى العبد عمله ويحب أن يعلم الناس به ويجب أن يرى أثر ذلك عليه والعمل خفي في السر الأأنه يجب أن يرى أثر ذلك العمل عليه اما من علامة عطش ان كان صائما أو علامة سهر في الوجه ان كان قام من الليل . واعلم أن العبد ان قال أنا عملت لله لالناس قاله صدقت أخلص عملك لله فان المخلص يجيبه الله الى الناس ويعرفهم فضله فان قال العبد وما حاجتى الى الناس قال فأنت الآن المخلص الذى قد أخرجت الناس من قلبك وعرفت مكيدة ابليس وقد نجوت وأنت معصوم فان عقل العبد وقاله ومن أنا وانما الأعمال من من الله على العباد ولها شكر وانما الأعمال بخواتيمها وانما الثواب على الله يوم الجزاء لمن أخلص ولم يعجب بعمله ولم ينسب الى نفسه نعمة هي من الله قد وجب له بها عليه الشكر فانه يقول للعبد عند ذلك الآن نجوت حين اعترفت لله بذلك وقت بشكر النعمة وتواضعت لربك و برأت نفسك من العمل ونسبته الى الذى هو منه فان قبلت ذلك منه هلكت ولكن قل أنا أرجو وأخاف وليس الى من النجاة شئ . ولست أدري بما يختم لي عمل . واياك ثم اياك والتزين بترك التزين وذلك أنه ربما تزين الرجل بالرقاع والحرق والشعث وترك الدنيا وانما يريد بذلك كله التزين فان فعلت ذلك نزلت بمحنة خشوع النفاق وان عرفت نفسك

بشيء من ذلك ولم تسارع الى التحول عنه خفت أن يلحقك الخذلان والمقت
فاتق الله في جميع أمورك واعمل له كأنك تراه . فان قال لك الحبيث الآن نجوت
حين عرفت نفسك وأزلتها هذه المنزلة وحذرت هواك وعدوك فقل الآن
هلكت حين أمنت العقاب فان قال لك الآن نجوت حين خفت أن تكون قد
أمنت العقاب فقل الآن هلكت لـ كنت صادقاً لصدق قولي فعلى ولازددت
خوفاً وحياءً من الله جل ذكره ولو كنت كذلك لحال بيني وبينك وجعلني في
حرزه وحصنه ومن عباده الذين قال فيهم ﴿ ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ﴾
ولم تكن أنت تدخل على في عملي فان قال لك جاهد نفسك فانه أفضل العمل
فان الناس قد شغلهم أمر غيرهم واتبعوا أهواءهم وأنت بينهم غريب وأنت
كالشجرة الخضراء بين الشجر اليابس . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال طوبى للغرباء وأنت المعروف في أهل السماء والمجهول في أهل الأرض
فان قبلت ذلك هلكت وان قلت هذا من الشيطان قال لك صدقت هذا من
الشيطان وقد كثرت عليك مكائده ومجاهدة نفسك وهواك فكم تعذب نفسك
ان كنت شقيماً لم تسعد أبداً وان كنت سعيداً لم تشق أبداً ولا يضرك ترك
العمل ان كنت سعيداً ولا ينفعلك العمل الكثير ان كنت شقيماً فان قبلت
القنوط الذى ألقاه اليك هلكت وان تركت العمل ونلت من الشهوات على
الغرور وحسن الظن بزعمك والاتكال على الرجاء الكاذب والطمع الكاذب
والامانى الكاذبة ورجوت الجنة بالغرور وطلبتها طلب المتعبدين بالراحة
عطيت وان امتنعت قال لك أحسن ظنك بالله فانه يقول أنا عند ظن عبدى بي
والله يحب اليسر والدين واسع والله غفور رحيم فاعرف نفسك عند ذلك
واعتصم بالله ﴿ وكفى بالله حسيباً ﴾ واعلم أنك ان كنت في بلد وأنت فيه سالم
وأمرك فيه مستقيم والنور معك في فعلك وقولك قال لك عليك بالثغور وعليك

بمكة وعليك بكذا فان قبلت ذلك رأيت فترة في عاجل عملك وقساوة في قلبك ووقعت في المشورة يريد بذلك النقصان بسبب السفر والشغل به عن الدأب في العبادة والنشاط الذي كان معك فان صرت الى بلد أنت فيه مسرور وقلبك ريح قال لك موضعك كان أصلح لقلبك وأجمع لهمتك فارجع الى موضعك فان أحب الأعمال الى الله أدومها مع معرفة النفس والفقر الى الله تعالى فان للدأب ثوابا وللصبر ثوابا **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ** واعلم أن من ينجو بالأعمال أكثر ممن يهلك بها وكل عبد ميسر لما خلق له . واعلم أن من يهلك بالتفريط والتضييع أكثر وينبغي للمؤمن أن يكون راغبا راهبا لا يأمن ولا يأس . واعلم أنه يأتيك من وجوه كثيرة لا يغفل ولا يألوك خبالا ان كنت مقلا عندك من الدنيا شيء يسير تريد أن تقوته نفسك أمرك بالصدقة ورجبك فيها لتخرج مافي يديك وتحتاج رجاء أن يظفرك في حال الغفلة وان كنت غنيا أمرك بالامساك ورجبك فيه وخوفك الفقر والحاجة وقال لك ابدأ بمن تعول ولعلك تكبر وتضعف ويطول عمرك يريد بذلك أن تصير الى حال البخيل فيظفر بك وان كنت تصوم وقد عرفت بالصوم وأحببت أن تريح نفسك قال لك قد عرفت بالصوم لا تفطر فيضع الناس أمرك على أنك قد كبرت وتغيرت وفترت وعجزت فان قلت مالي وللناس قال لك صدقت أفطر فان المحسن معان سيضعون أمرك على أحسن الوجوه فان قبلت ذلك منه وأفطرت على أن الناس سيضعون أمرك على أحسن الوجوه والمنزلة لا تسقط عندهم بافطارك فقد عطبت وان أنت نفيت ذلك تركه ونصب لك باباً آخر فقال لك عليك بالتواضع ليشهرك عند الناس وكلما ازددت تواضعا على قبوله منه للشهرة والشهرة ازداد كلباً عليك فاتق ما وصفت لك والجا الى الله في أمورك كلها واترك كل شيء من الدنيا لعمل الآخرة رغبة منك في الآخرة وحباً لها وإيثاراً لها على الدنيا فحبك اياها

تصل إليها وبقدر جك لها تعمل لها وأقل الدنيا وابتغضها فيقدر بنضك لها تهذب فيها وانظر ان كنت ذا علم تخف أن توقف يوم القيامة فيقال لك بعداً وسحقاً بعد العلم والتبصر ملت الى الدنيا وتركت العلم والعمل واخترت ما أسخط الله ما غرك بربك الكريم أيها المغرور فليعبد الله العالم بطاعة العلم وليترك طاعة الجهل وليترك الاغترار . واعلم أن الشيطان يوم القيامة يتبرأ من جميع من أطاعه في الدنيا وهو يقول في الدنيا من ظن أنه ينجو مني بحيلة فني جبال وقم قال الله تبارك وتعالى ﴿ ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ وقال ﴿ يا أيها الناس أتمموا فقرائكم الى الله والله هو الغني الحميد ﴾ فافهم واحذر وافطن وانظر وحارب واستعد وكابد وجاهد واستعن بالله تعالى . واعلم أن العبد اذا قام الى الصلاة يريد بها ثواب الله وحده ﴿ فتوابع الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون ﴾ وان أراد بها ثواب الله وحده غيره هلك . واعلم أن أولى الأشياء بالعبد أن يخلص عمله كله لله والكلام فيه كثير غير أن الأصل في اخلاص العمل أن يعمل العبد العمل كله يريد به الله لا يجب أن يطلع عليه أحد من الناس فان اطلع أحد على عمله كره ذلك بقلبه ولم يسر بذلك فلم يجب أن يحمده أحد على شيء من عمله ولم يتخذ به منزلة عندهم فهذا أصل اخلاص العمل والله المستعان . وأما الرياء فهو أن تحب أن يحمداك الناس على شيء من عملك أو تقوم لك به منزلة عندهم ومن أراد العمل اقتصر على القليل ومن لم يرد العمل لم يكتف بالكثير . واعلم أن الناس في العمل على ثلاثة أصناف . صنف أهملوا أنفسهم في العمل من البر فعملوا ليعرفوا بالخير فهم الهاككون . وصنف أهل رهبة من الله ورغبة فيما عنده يكابدون الأعمال بالصدق والاخلاص ويتقون فساد الأعمال ولا يحبون المحمدة من المخلوقين ولا المنزلة عندهم ولا يعملون شيئاً من العمل للناس ولا يتركون

من أجلهم شيئاً وأحياناً تعرض لهم العوارض وأحياناً يسلمون منها . وصنف قوى اخلاصهم واستقامت سريرتهم وعلانيتهم أخلصوا العمل لله وتركوا الدنيا بعد معرفتهم بها ونظروا إليها بالعين التي ينبغي أن ينظر بها اليها فرأوا عيوبها فمقتوها وصدقوا الله في مقتهم لها وتركوها زهداً فيها وصدقوا الله في ذلك فمات ذلك من قلوبهم وذاب ولم يكن لها في قلوبهم قرار لقوة التعظيم لله في قلوبهم فلما استولت العظمة على قلوبهم لم يكن للدنيا ولا لأهلها في قلوبهم مستقر ولا قرار فالحد لله ذى المن والفضل العظيم . ومن الرياء أن العبد يرى أهل الدنيا بالدنيا في لباسه ومركوبه ومسكنه وفرشه وطعامه وشرابه وخدمته حتى الدهن والكحل ونحو ذلك يريد بها صيانة نفسه وهو رياء وليس كالرياء بالأعمال التي يبتغي بها وجه الله لأن المرأين من المؤمنين يخاف عليهم من النار لقوله في الحديث ولكنك فعلت ليقال فلان كذا وكذا فقد قيل ذلك . وهذا الذي رآه بالتكاثر والتفاخر وطلب الدنيا حلالاً مكثراً مفاخراً مرأياً لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان وهذا مع ما فيه من الفساد أهون من الباب الآخر وكلاهما شديد والله المستعان وذلك أن المفاخر إنما يريد إقامة مرتبته عند الناس فلو كانت له الدنيا كلها لاحتاج إليها لما معه من حب الدنيا وذلك أن قلبه مشغول عن الله تعالى وعن طلب الآخرة وهو مع هذا خائف وجل من أن تنزل به نازلة تغير حاله فيتغير من كان له مطيعاً فما أشد مضرة هذا الباب . وعلامة المرید النظر الى من هو دونه في الرزق والى من هو فوقه في العمل للآخرة ويتواضع ولا يتنافس أهل الكبر والفخر والرياء والتكاثر ولا يأخذ ما أخذ لنفسه ولا يترك ما ترك لنفسه وما أخذه فأنما نيته فيه القوة على دينه وإقامة فرائضه والاستغناء عن غيره ويدع جميع ما كان للناس من ذلك . وأما العجب فأصله حمد النفس ونسيان النعمة وهو نظر العبد الى نفسه وأفعاله وينسى أن ذلك إنما هو منة من الله

تعالى عليه فيحسن حال نفسه عنده ويقل شكره وينسب الى نفسه شيئا هو من غيرها وهي مطبوعة على خلافه فان غفل هلك واستدرج وكان معجبا بعبادته مزريا على من لم يعمل عمله قد عمى عن عيوب نفسه فيكون مستكثرا العمل مسرورا به راضيا عن نفسه فرحا بها يسعى في هواها غضبه لها ورضاه لها ولا يخلو المعجب بعمله من أن يكون مرائيا لأنهما قرينان لا يفترقان ولا يكون المعجب محزونًا ولا خائفا أبدا لأن العجب ينفي الخوف . واعلم يا أخي أن الناظر الى الله فيما يعمل قد نفي العجب عنه لعله أن العمل انما هو من الله تعالى وهو قائم بالشكر له مستعين بالله عز وجل على كل حال متهم لنفسه قد نفي الأعمال كلها عنها فليس لها عنده فيها حظ ولا نصيب . واعلم أنهم صنفان . صنف علماء أقوىاء فهم الذين نظروا الى الله تعالى فيما يعملون فحمدوا الله على ما وهب لهم من قليله وكثيره . وصنف نظروا الى السبب الذي أعطاهم الله فاشتغلوا بشكر السبب والصنف الأول أقوى من هؤلاء أولئك لا يمرض لهم العجب لعلهم به وهؤلاء ربما أعجبوا بالسبب وربما اتنى عنهم فهم مكابدون له فان قاموا بشكر ذلك فانتهم حسنة وهم دون أولئك وان ركزوا الى ما يدخل عليهم من العجب فقد هلكوا الا أن ينبه الله من شاء منهم فيتوب عليه . والعجب كثير وهو آفة المتعبدين من الأولين والآخرين وهو من الكبر والكبر آفة ابليس التي أهلكت الله بها . وأما الشهرة وإشارة الناس الى العبد فانها لن تضر الا من أرادها والمرء ملبس زين عمله ان خيرا نغير وان شرا فشر . فكم من مستر بعمله قد شهره الله به وكم من متزين بعمله يريد به الاسم واتخاذ المنزلة عند الناس قدشانه الله به وانما يصلح ذلك ويفسده الضمير فان أحب الشهرة جمع الشهرة والرياء والعجب جميعا وان أراد الله وحده وكان مخلصا لم يضره ذلك عرف أو لم يعرف وربما الحقه حب معرفتهم اياه بالعمل فيخرج به الى الباب الذي يجبط الأعمال ومن ذلك حب

معرفةهم إياه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والغضب لله وفي الله فان قام بذلك وتنى ما يحبه وكانت نصيحته لله وللمؤمنين ونجاة نفسه نجا وان اعتقد شيئا من اتخاذ المنزلة أو حب الثناء أو طلب رياسة أو ليقبل قوله فقد شرب السم الذي لا يبقى ولا يذو ولا عاصم من ذلك الا الله - والرياء والعجب والكبر والشهرة انما هي من أعمال القلب فتوسل بأخى الى الله في اصلاح قلبك فان سلم قلبك وعلم الله من ارادتك أنها له خالصة خلصك الله من كل آفة دخلت عليك والله يقسم الثناء كما يقسم الرزق ومن خاف الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله أخاه الله من كل شيء ومن أحب الله أحبه كل شيء والله مسبب العبادة وانما تصحيح العمل بالحوادث على قدر صحة القلب ومع صحة القلب دلالة العقل وسياسة العلم وسابقة الخوف فاذا أردت عملا فاتبع بذلك ثواب الله وأكثر ماتومل من الله النجاة من النار والوصول الى نعيم الجنة يهون عليك العمل ويخلصه الله من الآفات ويقويك عليه فاذا عملت فاشكر وانظر هل ينقص من بدنك شيء في ليك ونهارك لتعقد النية فيما يستقبل وانظر اذا أصبحت كيف مضت عليك ليلتك بتعبها ونصبها وبقي لك ثوابها وسرورها يكن ذلك قوة لك على ماتستقبل فالحسنة لها نور في القلب وسرور يجد العبد حلاوة ذلك السرور وضياء ذلك النور ولم يدع الله جل ذكره المطيعين حتى جعل لهم بالطاعة اللذة والنشاط وقرّة العين وحلاوة القرب اليه ولم يدعهم حتى حبيبهم الى الناس وحتى نظروا اليهم بالهيبة لهم والاجلال مع ما في قلوبهم من التواضع والخوف لله فان لم يعرفهم الناس وكانوا من أهل الجهالة بهم كانوا أرفع خلق الله في الدنيا ومن كان بالطاعة عاملا كان من أعز الناس عند الناس وأغناهم بالله ومن هاب الله في السريرة هابه الناس في العلانية ويقدر ما يستحي العبد من الله في الخلوة يستحي الناس منه في العلانية وينبغي للعالم

أن تكون محبته في العمل بالحسنات سترها ونسيانها فإنه سيحفظها له من لا ينساها
ويحصى له مثاقيل الذر من عمله وان ظهرت الحسنات فليعرف نفسه ولا يعرفه
ثناه من جهله ففكر أيها العامل في العواقب فان أحببت أن يحبك الناس أو
يفطنوا بحسناتك اذا عملتها ليكرموك ويجلوك فقد تعرضت لمقت الله عز وجل
لك . ويحك انك ان أسقطك الله سقطت فلا تغتر من الوجهين جميعا وان
سلمت لك آخرتك سلمت لك دنياك وان خسران الآخرة خسران الدنيا والآخرة
جميعا ومن ربح الآخرة ربحهما جميعا . واعلم أنك ان غضبت على الناس في
شيء هو لنفسك فأبديته لهم أو لم تبده لهم علم الله ذلك من قلبك فقد تعرضت
لغضبه اذا أظهرت أنك انما غضبت لنفسك . واعلم أن الله جل ذكره لا يخفى
عليه من أمرك خافية وليس الفرق بين غضبك عليهم وبين سرورك بهم
وفرحك بثنائهم عليك بحسناتك وأنت تريد ثوابها من ربك لقد ابتليت أيها
العبد بحسناتك وعظم فيها بلاؤك ولعلها أضرت عليك من بعض سيئاتك فان
بلغ بك البلاء أن تفرح اذا مدحوك بغير عملك أو بأكثر من عملك قبله
قلبك أحبط الله عملك ثم تصير الى حال حب محبي الاخوان اليك في أوقات
الأعمال تفرح وان أتوك في وقت فراغك غمك ذلك والله سائلك عن ذلك
كله وتظهر منك الحزن وتوهم الناس أن ذلك من شدة الاهتمام بالآخرة وانما
ذلك منك تصنع تحب أن يحمدوك على ذلك فأنت اذن قد هلكت من الوجهين
جميعا تخف الله في سراة نفسك وعلايتها واحقر حسناتك جهدا واستكثر
منها ما استطعت حتى يعظم قدرك عند الله وتعظم حسناتك واستكبر صغير
ذنبك حتى يصغر عند الله وخف من صغير ذنوبك أن يحبط الله به عملك كله
وارج بحسناتك أن يمحو الله بها عنك كل سيئة عملتها فارج حسناتك وخف
بسيئاتك (ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) وينبغي للعبد

أن يعرف عجزه وضعفه فيقطع سببه من نفسه ويرجع الى العز والمنعة ويتوجه الى الملك القادر على ما يريد بالاعتصام والتوكل والاستصغار والاتصار به على الاعداء فيجد عند ذلك العز والروح والفرج والمنعة ويفوض أمره الى الملك الجبار فما اختار له من شيء رضى به وسلم فان عرض له بعد ذلك غم أو روع علم أن ذلك بلوى من الله فيرجع اليه حينئذ بالانكسار والافتقار اليه لما فرط منه ويطلب الروح والفرج بالتقوى وهو استماع العبد الى قول ربه ما أمره به فعله وما نهاه عنه تركه حتى تكون كلها مجموعة له في روضة واحدة. فانظر يا أخى ولا تدع ما فيه المخرج الاخرجت منه وما كان مما فرط منك مما لاحيلة فيه الا الندم والاستغفار فاندم عليه ندماً صحيحاً بالقلق منك والاضطراب في حضرة الله والاجتهاد قبل فوات الايام وهجوم الموت عليك وأكثر مع الندم الصحيح ذكر ما ندمت عليه ولا تفتر عما أمكنك من الاستغفار ثم عليك بعد بالتخلص من العائق الذى يشغل عن الله جل ذكره حتى تكون مؤثراً لله على ما سواه وهذا هو الطريق الى سبيل النجاة والله المستعان. واعلم أن من دلالات العقول والعلوم تأسيس التقوى فاذا كان ذلك كذلك صار العبد حى القلب قابلاً للوعظة معظماً لما عظم الله مصغراً لما صغر الله فاذا كان ذلك كذلك فقد أحيا قلبه بالعلم والعمل ولو أن رجلاً أحيا قلبه في كل يوم ألف مرة ويكون بين الحياة والحياة موة لحفت عليه حتى تكون حياته دائماً تموت به خواطر نفس ليس لها قرار والخاطر اذا صرم أصله وقطع دخل عليه الحزن والبكاء فلا يكون مسروراً بالعارض ولا مشغولاً بالنعمة عن المنعم فهذا سبيل النجاة ان شاء الله والله المستعان. واذا لم يكن مع العبد روع وغم عند الخاطر فهو ميت. فاذا كان كذلك فليرجع الى التقوى والاخلاص والصدق والتخلص مما يكره الرب والحياة يتولد من العلم المقبوم فاذا علم وفهم

العلم بما أمره الله به قبل الموعدة لتصح به تعظيمه ما عظم الله والقلب المحي تكفيه غمزة فينتبه والقلب الميت لو فرض بالمقاريض لم ينتبه ولم يحى وذلك أن الله عز وجل يقول ﴿أومن كان ميتا فأحيياه﴾ وذلك لمن قبل وأجاب الداعي ومن لم يقبل الموعدة ولم يجب الداعي فإنه كما قال عز وجل ﴿أموات غير أحياء وما يشعرون﴾ ومن علم أنه ميت فقد حي بعلمه أنه ميت ولا ينفعه العلم إلا بالقبول وإثار الرب على هواه فمن كان مقرا بأنه عاص وليس يتحول وليس معه الروع والغم الشديد وهو على حالته التي ليس رضاها ولا يبادر بالتوبة والتطهير فهو ميت ولا ينفعه علمه إلا أن يتوب الله عليه قبل موته فيحيا بالتوبة ويرجع إلى الرغبة والرهبه والطاعة . ومن أراد الله وقفه ونهيه من الزلة وأيقظه من الغفلة وإنما هذه كلها موارد حب الدنيا واتباع الهوى وطول الأمل . وينبغي لمن كان يتغنى لنفسه طاعة ربه أن يرجو ما نقل عليه من البر ويتهم ما خف عليه من ذلك لأن قليل الصدق يتقل خفيف العمل والكذب من النية في العمل يخفف ثقيل العمل وقليل الصدق أوزن وأرجح من كثير الكذب . واعلم أن ارادتك العمل عمل فانظر في ارادتك حتى يصح لك عملك ويراك الله لنتك طالبا ولها مصححا كما . الك في عملك مخلصا فان الأعمال بالنيات . واعلم أنك ان ظفرت بتصحيح النية مع قليل العمل رحمت عملك وظفرت بأكثر من عملك واعلم أن سوءك ينظر إلى ابتداء نيتك وابتداء عملك وقد يخفى عليك سقم نيتك كما يخفى عليك سقم غيرك فاحذر أن تكون نيتك سقيمة فقم على تصحيحها فان العمل تابع للنية ان صحت صح وان فسدت فسدت . واعلم أن العدو اذا رأى في نيتك سقما رغبت في ذلك العمل ولم يتقله عليك بل يخففه عليك مخافة أن يقنطك بالسقم وود حينئذ أن الناس كلهم أحبوك في ذلك العمل ومدحوك اذا ظفر منك بسقم النية ويزيدك قوة ونشاطا في عملك ويمسك عندك وفي

أعين الناس ويحبهم اليك فكلما أثروا عليك استحليت عملك وخف عليك وقد ستر عنك داء الحسنات وداء السيئات ومن داء الحسنات أنه لا ينعك من تركها إلا مخافة أن تسقط من أعين الناس. واعلم أن ربحه منك إذا سقمت نيتك أكثر من ربحه منك إذا أحببت الدنيا واتسعت منها ومن داء السيئات سقم نيتك . واعلم أن العدو ربما أفسد الحسنات أولاً بسقم النية وربما أفسدها آخرًا بتعظيم الناس لك . فإذا علم أنك لا تحب ذلك ولم تجبه إلى معصية خلاك وذاك فاحذر على عملك كله من حيلة الخبيث وإذا رأيت العمل قد خف فكن أشد ماتكون له حذرا إذا خف على نفسك العمل فهو أفسد ما يكون إذا صح عندك . واعلم أن الشيطان أعرف بك وبما تهواه نفسك منك ولا تدع العمل من أجل آفته ولكن اعمل بنية وصحة واستعن بالله وكن حذرا طالبا للخلاص كارهاً معانداً لفساد العمل لا تريد الثواب إلا من الله وحده وطلب الدار الآخرة ولا تعمل ليعطيك في الدنيا ثوابا فإن الذي قدر الله عز وجل أن يصل اليك من رزق أو أجر أو ثناء فإنه صائر اليك فعليك بالصدق واتخذ ذخرًا ليوم ينفع الصادقين صدقهم . وانظر إذا صح عملك عندك فكن أخوف ما يكون من فسادك ولا تأمن عليه من الفساد فتفسده فإن آفة العمل الآمن عليه . واعلم أن الآمن على الحسنات أضر عليها من السيئات والآمن على السيئات أضر عليك من السيئات . واعلم أن أمنك على الحسنة أحب إلى إبليس من السيئة وقنوطك بعد السيئة أحب إلى إبليس من السيئة واستصغارك لسيئة كبيرة أحب إليه من سيئة بعد سيئة واستصغارك لسيئة أردتها ثم تركتها أحب إليه من كبيرة عملتها ثم استغفرت منها لعظمتها عندك فافهم ما ألقى اليك من هذا الباب واحذره . واعلم أن إبليس الخبيث يجري على ألسنة الناس مدح الصادق ليفسد عليه صدقه ويزيد الكاذب في عمله قوة حتى يسوى بين

الصادق والكاذب فاحذر تجديد القوة في العمل عند تجديد المدح فان له سيطرة وسلطانا يزيد الكاذب كذبا ويفسد على الصادق صدقه فلا تظهر الخوف من قلبك ولا تظهر قلة الخوف فان اظهار قلة الخوف هو من قلة الخوف وهذا باب فيه فساد للعمل كبير وهو رياء فيه لطف وله حلاوة وياك أن تقول واحزنه على الحزن وأخاف أن لا أكون أخاف واحزنه على الأحران فان هذه أشياء من دقائق مداخل ابليس والله سائلك عن بكائك واظهارك الخوف والحزن واظهارك أنك لست بحزين واظهارك أنك لا تخاف وما تظهر من الانكسار والتواضع واظهارك الهمة بأمر الآخرة وذمك نفسك وماذا أردت بذلك كله ولا بليس في هذه الخصال مذاهب تلتبس على كثير من الناس وهي تنسب الى خشوع النفاق فان كنت صادقا فيها فاحذر ابليس عندها وفي وقتها حذرا شديدا والله المستعان . وانظر كيف يكون احتمالك اذا قال لك غيرك ما تقوله أنت لنفسك من الذم والوقعة فيها حتى يتبين لك عند ذلك أصادق أنت في فعلك أم كاذب فاذا كان باطنك كظاهرك لم تبال كيف كان أمرك وقم على باطنك أشد من قيامك على ظاهرك فانه الموضع الذي فيه الله مطلع فنظفه وزينه لينظر الله اليه أشد ما تزين ظاهرك لنظر غيره فافهم ما أقول لك بعناية منك وقبول . واعلم أن فرائض جوارحك انما تقوم بفرائض قلبك . واعلم أن النية والصدق والاخلاص فريضة تقام بها الفرائض وتبنى عليها الأعمال وترك الذنوب فريضة فكل أمر فيه معصية فهو مردود ومحال أن يتقرب الى الله بمعاصيه (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) واعلم أن الله فرض الإرادة له بالإيمان والأعمال يراد بهما وجه فأصاب المؤمن الصادق بنيته الفريضتين جميعا الظاهرة والباطنة واعلم أنك ان عملت بما وصفت لك ثم عرضت عليك الدنيا بما فيها على أن

تظهر حسناتك أو ترائي بها ما فعلت . واعلم أن المرید في ترك الميتة يخاف من الله أن يشع منها ويخاف منه أن ينال منها وهو مستغن عنها ويخاف منه أن يدخر منها وهو محتاج إليها فهو يخاف من الله أن يعصيه فيما أحله له ويخاف أن يشع مما أباحه له . فمن قام في هذا المقام من أهل الدنيا فقد بلغ الغاية من الزهد فيها وأقام الأشياء كلها التي في الدنيا مقام الميتة فانما ينال منها البلغة عند ما اضطر إليها ويخاف من الله ان ترك أخذ تلك البلغة في وقت الضرورة أن يعذب على تركها كما يخاف أن يعذب على أخذ الحرام البين . واعلم أن تمام الأشياء كلها إنما هو بالقيام بما أمرك الله به والانتها عما نهاك الله عنه . واعلم أنه ليس من عقلك أن تأخذ ميتة فتخزنها ولا ان قاتت حزنت عليها ولا ان وجدتها فرحت بها لأنك منها على مقت لها بما وتقذر منك لها فاذا خفت منها أن تنالها نفيت المخافة التي حلت بقلبك حلاوتها وهي الدنيا فتجتري منها بما أقام صلبك وأديت به فرضك ودع ما سوى ذلك يكابده غيرك والذي تحتاج اليه من الدنيا يسيرها وهو ما تستر به عورتك وتقيم به صلبك لأداء فرائضك وما كان وراء ذلك فهو من الدنيا ومنتهى طلب الآخرة ترك الدنيا ومنتهى طلب الدنيا جمع ما أحببت من الدنيا فاذا رأيت نفسك تأنس بقرب الدينار والدرهم وتستوحش لفقدتهما فاعلم أنك محب للدنيا ومن كان محبا للدنيا فهو قال للآخرة . انتهى

فصل في الصدق والعقل

واعلم أن الأصل الذي يحترزه مما تقدم ذكره إنما هو الصدق والعقل والصدق محل القلب واذا كان كذلك فينبغي الاعتناء بشأنهما . وما قاله الشيخ الامام بمن رزق رحمه الله في ذلك فيه غنية عن غيره وبيان تام . قال رحمه الله .

اعلم يا أخى علما يقينا لاشك فيه أن الصادق لا يكذب أهله ولا يألوهم نصحا في ارتياده لهم فان أخاك من صدقك ونضحك وان خالف صدقه ونصحه هو لك وان عدوك من كذبك وغشك وان وافق ذلك هو لك. واعلم يا أخى أنى لما أطلت الفكرة وصححت في ذلك النظر علمت أن الله جل ثناؤه بارئ النسم وولى النعم ومالك الأمم لم يخلقنى وإياك عبثا ولا هو تاركى وإياك سدى وأنلى ولك معادا نقف فيه بين يدى الملك الجبار للحكم بيننا وللفضل فينا وأنه لم يخلقنى وإياك حين خلقنا لهزل ولا للعب ولا للفناء دائم وإنما خلقنا لبقاء الأبد ودوام النعم فى جواره وجوار ملائكته وأنبياؤه أو فى الشقاء الدائم للأبد. فالعاقل متيقظ لما خلقه مستعد لما هو صائر إليه فانتبه من رقدته وأفاق من سكرته فعمل وجد وأبصر فزجر النفس عن دار الغرور الخائلة الخادعة الزائلة التى قدولت بخدعتها وقتنت بغرورها وشوقت بحطامها فلما عرفها العاقل الكيس حق معرفتها زهد فيها ورغب فى دار البقاء والسرور وتقرب الى مالك الدار بجميع ما يحب مما يطبق التقرب به اليه ورتب بيانه وأما المغتر بالدنيا المؤثر لهواه فيها فهو معتقها. أيها الميت عن قريب والمبعوث بعد موته الى دار المقامة المسؤل عن اقباله وإدباره فى دار الدنيا الموقوف عن قليل بين يدى الملك الجبار الذى لا يجور. هل أعددت لتلك الموقف حجة تدافع عنك أو أعددت للسؤال جوابا فان الله يقول ﴿ ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فما تغنى النذر ﴾ فإياك يا أخى والنزول بمحلة المخدوعين. واعلم أن السيد الكريم نعمه كثيرة لا تحصى وأن عطاياه كثيرة لا تحصى. وأن مواهبه كثيرة لا تكافأ. واعلم يا أخى أنى لم أر نعمة متقدمة من الله عز وجل خلقه أفضل من نعمة العقل التى جعلها الله دلالة لخلقته على معرفته والوصول بها الى محض الإيمان به والذى أطلعهم الله به على مكنون علمه حتى

ورثوا البصائر ونفوا به خاطر الشك وكابدوا وساوس الشيطان ومعارض
فتنته واستضاءوا بنور العقول في طريق حيرتهم فتجنبوها وخرجوا من ظلم
الشك واعتقدوا بها معرفة الله والايمان به والايحلاص والتوحيد وأفردوا
الله جل جلاله وتقدست أسمائه بالربوبية والعظمة والكبرياء . واعلم أن أهل
اللب استدلوأه على خلق أنفسهم وعلى خلق الخلق كلهم وأنهم موسومون بسمه
الفطرة وآثار الصنعة والنقص . والزيادة مع تغير الأحوال فأول ابتداء الله لهم
أن وهب لهم العقول التي بها وصلوا الى الايمان وبالايمان وصلوا الى نور
اليقين وبنور اليقين وصلوا الى خالص التفكير وبخالص التفكير وصلوا الى
استقامة القلوب واستقامة القلوب وصلوا الى الصدق في الأعمال واخلاصها
له تعالى فورثهم ذلك البصائر في قلوبهم فوضحت الحكمة في صدورهم وجزت
بنايغها على ألسنتهم فهجموا بظن قلوبهم على غوامض الغيوب والارادة
والايحلاص الذي ركب فيهم وأدركوا بصفاء يقينهم غائص الفهم وأدركوا
بغائص فهمهم العلم المحجوب فعرفوا الله حق معرفته وتوكلوا عليه حق توكله
وسلوا اليه الخلق والأمر فصارت قلوبهم معادن لصفاء اليقين ويوتا
للحكمة وتوايت للعظمة وخزائن للقدرة وينابيع للحكمة فهم بين الخلائق
مقبولون ومدبرون وقلوبهم تجول في الملكوت وتلذذ في حجب الغيوب
وتخظر في طرقات الجنات . فالحمد لله الذي لا اله الا هو العظيم الذي من
والاه نعمه وأغناه . واعلم ياأخي أن من صدق الله أوصله الى الجولان في
ملكوت السموات بقلبه ثم يرجع اليه بطرف ماقد أفاده السيد الكريم
فصار قلبه وعاء لخير لاينفذ وعجائب فكر لاتنقضي ومعادن جواهر لاتنفى
وبحور حكمة لاتنزع أبدا ومع ذلك ملكوا الجوارح والأبدان . واعلم
ياأخي أن في ابن آدم مضغة ان صلحت صلح سائر جسده وان فسدت فسدت سائر

جسده وهى القلب . واعلم أنه لا ينتقم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولسانه ومن أجل ذلك صار القلب واللسان ملكى البدن والجوارح والقلب هو المسلط على استخدامهم وذلك أنه معدن العقل والعلم والعناية بجميع الخير والشر مستودع القلب . واعلم يا أخى أنى وجدت اللسان مترجماً عن القلب ارادته وذخائر بصائره و وجدت الذكر جلاء لصدأ القلوب وتيقظاً من وسن الاقنعة . واعلم أنى وجدت الشكر على من اختصه الله بنور العقل أكثر والحجة عليه أكد فن ههنا ألزم الحجة وانقطعت المعاذير مع الاعذار والانذار فله الحجة البالغة علينا وعلى أهل العقول من خلقه وما أعرف أن أحداً أتى الا من قبل تضييع الشكر لأنه ليس من ولد آدم أحد الا وهو مختص بنعمة العقل الا قليل فمنهم من حتى له من الشكر وحتى عليه ومنهم من أعطى من العقل دون ذلك فشكر الله على قليل ما أعطى فزاده الله حتى علا في درجة العقل ومنهم من كفر النعمة فلم يأخذها بشكر فنقص عن درجة العقل لأن العبد قد أعظم الله عليه النعمة في العقل فينبغى أن يكون شكره على قدر عظيم النعمة عليه . واعلم أن العقل والهوى ضدان مركبان في العبد كتركيب الجوارح وهما يعتركان في قلب ابن آدم فأيهما غلب استعلى على صاحبه واستولى على العبد فكانت أعماله كلها بالمستولى عليه فكان له تبعاً فشكر العبد اذا كان لله على نعمة عقله أن يتبع دلالة علمه وعقله فيؤثر دلالتهما وما يدعوان اليه على هوى نفسه . واعلم أن الأمر عظيم على قدر ما نرى من غلبة الهوى علينا واستمكان الدنيا من قلوب علمائنا وجهاننا فلما كان ذلك منا كذلك عز وجود الصدق على كثرة وجود معرفته ووصفه وقل العمل به والقيام بحقه وقد فشا الكذب وكثر الرياء والتزين للدنيا وسلوك أودية الهوى ونزول أودية الغفلة ولا يؤمن السبيل أن يركب على تلك الغفلة فتتلف النفس وأن الهوى قد قام مقام الحق يعمل به ويقضى بقضائه ويحكم بحكمه .

وقام سوء الأدب والمكر والخديعة مقام العقول وقامت المداهنة مقام المداراة
وقام الغش مقام النصح وقام الكذب مقام الصدق وقام الرياء مقام الاخلاص
وقام الشك مقام اليقين وقامت التهمة مقام الثقة وقام الأمن مقام الخوف
وقام الجزع مقام الصبر وقام السخط مقام الرضا وقام الجهل مقام العلم وقامت
الحيانة مقام الأمانة فصار من قلة الأكياس لا تعرف الحق ومن قلة أهل الصدق
لا يعرف أهل الكذب الا عند أهل الفهم والعقل والبصيرة فاعتدل الناس في
قبح السريرة وقلة الاستقامة في أمور الآخرة الا من عصم الله فأصبحنا وقد
حيل بيننا وبين النقص الذي نكرهه من أنفسنا وحيل بيننا وبين أن ندخل
في الزيادة التي نحبها لأنفسنا عقوبة لقبح أسرارنا فجرنا في ميدان الجهل وغلب
علينا سكر حب الدنيا فنحن نستبق في هذين السبيلين وتنافس في الاستكثار
منهما فصح عندي أن من الجهل بأمر الله والاغترار به القيام على هذه الحالة
والسلامة منها أيسر وأقرب رشداً وهو أن يكون المرء في البلد الذي لا يعرف
فيه مع التخلص الى خمول الذكر أينما كان وطول الصمت وقلة المخاطلة للناس
والاعتصام بالله والعض على الكسر اليابسة وما دتو من اللباس ما لم يكن مشهوراً
والتمسك بالقرآن والصبر على الشدائد وانتظار الفرج . واعلم أني قد نظرت يبحث
النفس والعناية بها فوجدت غفلتنا عظيمة وخطرنا عظيماً والغفلة عن الخطر
أعظم من الخطر لأنه انما يعظم الخطر عند أولى العقول فكلماء عظم الخطر وعلبت
أنه عظيم وكنت من أهل البصيرة حركك عظيم الخطر فاتقلت من عظيم الغفلة
الى حال التيقظ ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

فصل في ذكر الطمع وقبحه

وقال رحمه الله ينبغي لك يا أخي أن لا تأذن لقلبك في استصحاب ما يمسر عليك

طلبه وتحاف اطفاء نور القلب من أجله وكن في تأليف ما بينك وبين الله محمود العاقبة واقطع أسباب الطمع فيستريح قلبك و يصير الى عز الاياس وامانة الطمع فيسد عليك سبيل الفقر ويسكن قلبك عن العناء ويسقط عنك بذلك الشغل بالخلقين واستجلب حلاوة الزهادة بقصر الأمل وقطعه واطلب راحة البدن باجماع القلب على عدم الشغل برؤية الخلقين وتعرض لركة القلب بدوام مجالسة أهل الذكر من أهل العقول والمعرفة وحسن الأدب التاركين لفضول الكلام فان بمجالسة هؤلاء يصفو القلب ويرق و يقدح فيه النور وتجري فيه ينابيع الحكمة وافتح باب دواعي الحزن الى قلبك واستفتح باب بطول الفكر واستجلب الفكر بالتوحش من الناس فان أبوابها في مواطن الخلوات وتحرز من ابليس بالخوف الصادق واستعن على ذلك بمخالفة هوك واياك والرجاء الكاذب فان التوسع فيه ينزلك بمحلة المصيرين من أهل المكر والاستدراج وذلك لأن للرجاء طرقا تؤدي الى الأمن والغفلة فاياك أن تتخذة مطية لسفرك وتخلص ياأخي الى عظيم الشكر باستكثار قليل الرزق مع كثير الرضا بذلك واستقل كثير الطاعة واستجلب النعم بعظيم الشكر واستدم عظيم الشكر بخوف زوال النعم واطلب لنفسك العز بامانة الطمع وادفع ذل الطمع بعز الاياس واستجلب عز الاياس ببعد الهمة واستعن على بعد الهمة بقصر الأمل وبادره باتهاز النعمة عندامكان الفرصة خوف فوات الامكان ولاامكان كالأيام الخالية مع صحة الابدان واحذر التسوية فان دونه ما يقطع بك عن بغيتهك واياك ياأخي والتفريط عندامكان الفرصة فانه ميدان يجرى بأهله بالخسران واياك والثقة بنير المأمون فان للشر ضراوة كضراوة الذئاب ولاسلامة كسلامة القلب ولاعمل كخالفه الهوى ولا مصيبة كصيبة العقل ولاعدم كقلة اليقين ولاجهاد كجهاد النفس ولاغلبة كغلبة الهوى ولاقوة كركدك الغضب ولا معصية كحب النفاق وان حب الدنيا من حب

التفائق ولاطاعة كقصر الأمل ولاذل كالطمع وقفنا الله وإياك لما إليه دعانا
وأعانتنا وإياك على اجتناب ما عنته نهانا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

فصل في التزين

وقال رحمه الله وروى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال العقول
معادن الدين والعلم دلالة على أعمال الطاعات والمعرفة دلالة على آفات الأعمال
والبصائر دلالة على اختبار عواقب الأمور واختيار مواردها وتصريف مصادرها
والتزين اسم لثلاث معان فتزين بعلم ومتزين بجهل ومتزين بترك التزين وهو
أعظمها فتة وأحبها الى ابليس. واعلم أن الأساس الذى ينبغى للمرید أن يبني
عليه دينه معرفته نفسه وزمانه وأهل زمانه فإذا عرف عيوب نفسه وأراد
ماخذا ليسلم به من شر نفسه ان شاء الله تعالى فليبدأ بالخلوة وخمول نفسه
فلعله حيثئذ أن يدرك بذلك الحزن فى القلب والخوف الذى يحتجز به عما
نهى الله عنه والشوق الذى يدرك به أمله من محبة الله والالم يزل متحيراً
متلذذاً متزيناً بالكلام يأنس بمجالس الوحشة ويثق بغير المأمون ويطمئن
لأهل الريب ويحتمل أهل الميل الى الدنيا ويفتر بأهل الحرص والرغبة ويتأسى
بأهل الضعف ويستريح الى أهل الجهل ميلاً منه الى هواه الى أن يفجأه الموت
وحلول الندم. وإذا وجدت المرید المدعى للعمل والمعرفة يأنس بمن يعرف
ولا يهرب ممن لا يعرف وينبسط ويمكن نفسه من الكلام بين ظهرانى من يعرف
فاتهم حاله اما أن لا يكون صادقاً فى ارادته أو يكون جاهلاً بطريق سلامته أو مغلوباً
على عقله وعلبه مستحوذاً عليه هواه وما التوفيق الا بالله العلي العظيم. واعلم
يا أخى علماً يقينا لا شك فيه أنالم نبن أساس الدين على طلب السلامة فيه من الخطأ ولا
على حسن السيرة منافى الأخلاق والآداب ولكننا ابتنيناه على أساس الهوى وعلى

ماخف محمله على قلوبنا واستخفته أنفسنا واستحلته ألسنتنا فأمضينا فيه أعمالنا طمعا في الزيادة من التقوى برعمنا ودررنا حسن السيرة منا في الاخلاق والآداب فنظرنا بعد ذلك فاذا قد رجعت علينا أعمال ايثار الهوى بالنقص من الزيادة في الدين وبقبح السيرة منا في الاخلاق والآداب بنظرنا لأمور الدنيا والآخرة فورثنا ذلك الحُب والغش والمداهنة فصيرنا الغش والمداهنة مداراة وصيرنا الحُب عقولا وآدابا ومروآت يحتمل بعضنا بعضا على ذلك فأعقبنا ذلك تباغضا في القلوب وتحاسدا وتقاطعا وتدابرا فتحايبنا بالالسن مع الرؤية وتباغضا بالقلوب مع فقد الرؤية ندم الدنيا بالالسن ونميل اليها بالقلوب وندافعها عنا في الظاهر بالقول ونجرها بالأيدي والارجل في الباطن فأصبحنا مع قبح هذا الوصف وسماجته لا نستأهل به خروجنا عن النقص ولا دخولنا في الزيادة فانا لله وانا اليه راجعون والله المستعان وأصحابنا لا نجد رجلا صادقا فتأسى به ولا خائفا فلزمه للزومه له ولا محزوننا يعقل الحزن فباكيه فقد صرنا تتلاهي بفضول الكلام ونأنس بمجالس الوحشة ونقتدى بغير القدوة مصرين على ذلك غير مقلمين ولا تائبين منه ولا هارين من مكر الاستدراج فنعود بالله من التولى عن الله والسقوط من عين الله والشغل بغير الله ان الله جل ذكره أوجب على نفسه للطاعة ثوابا أي ما وعد به سبحانه من التفضل والاحسان وعلى المعصية عقابا فالثواب لا يجب للعبد على الله الا من بعد تصحيح العمل وتخليصه من الآفات وتصحيح ذلك وتخليصه لا يتم الا بالمعرفة والاعتزام واحتمال مؤتته وتصحيح العمل والاعتزام والاحتمال والصبر على العمل لا يكون الا من بعد ثبات الخوف في القلب والخوف لا يوجد الا من بعد ثبات اليقين في القلب وثبات اليقين لا يكون الا من بعد صحة تركيب العقل في العبد فاذا صح تركيب العقل في العبد وثبت وقع الخوف بما قد يقن به فجاءت عزيمة الصبر من غير تكلف فاحتملت النفس حينئذ مؤنة العمل طمعا في ثواب ما قد

أيقنت به على فعل الطاعة ورهبة عقاب ما قد أيقنت به على فعل المعصية فترت المعصية والشهوة هربا من عقوبتهما واحتملت الطاعة بالاخلاص رجاء ثوابها فكلف الأحمق الكيس ولم يعذر على لزوم الحق وكلف الجاهل التعليم ولم يعذر على غلبة الهوى وكلف العامل الصدق والاخلاص واليقظ في عمله ولم يعذر على الشهوات والغفلة وترك الاخلاص فيه وكلف العاقل الصدق في قوله ولم يعذر بالميل الى الكذب وكلف الصادق المخلص الصبر عن ابتغاء تعجيل ثواب عمله في الدنيا من المخلوقين من حب الدنيا والتكرمة والتعظيم وعتدها انقطع العمال خاصة وحل بهم الجزع وتركوا عزيمة الصبر في طلبهم تعجيل ثواب عملهم ولم يؤخروا ثواب الاعمال ليوم يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وخذعتهم الأنفس الأمارة بالسوء عند سرائر أعمالهم حتى أبدوها للمخلوقين بالمعاني والمعارض وأظهروا الاعمال ليعرفوا بفضيلة العمل ليزدادوا عند الناس فضيلة ورفعه فتعجلت أنفسهم ذخائر أعمالهم وحلاوة سرائرهم بحسن الثناء والتكرمة والتعظيم ووطء الأعتاب والرياسة والتوسعة لهم في المجالس وانغفلوا سؤال الله لهم في عقدهم لمن عملوا وماذا طلبوا فخرسوا أنفسهم وأعمالهم وخسارة ما هنالك باقية وندامة ما هنالك طويلة لما وردوا على الله فوجدوا عظيم ما كانوا يؤملون من ثواب سرائر أعمالهم التي عاجلوا فيها أنفسهم في الدنيا فمنعوا هنالك لانهم قد كانوا تعجلوا ثوابها من المخلوقين وخرجوا من خير أعمالهم صفرالدين فانا لله وانا اليه راجعون ما أقبح الفضيحة بالعالم العامل البصير الناقد العارف غب قلة الصبر وابتغاء تعجيل الثواب والميل الى الدنيا وإثارة شهواتها ولذاتها فينبغي للعاقل الحازم اللبيب العالم العامل العارف البصير الناقد أن يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية ولا يبغي تعجيل الثواب ههنا وما التوفيق الا بالله العلي العظيم

فصل في الغيبة والنميمة

وقال رحمه الله اعلم أن مخرج الغيبة إنما هو من تزكية النفس والرضى عنها لآنك إنما تنقصت غيرك بفضيلة وجدتها عندك وإنما اغتبت بما ترى أنك منه برى ولم تغتبه بشيء إلا وما احتملت في نفسك من العيب أكثر وإنما يقبله منك مثلك فلو عقلت أن فيك من النقص أكثر لحجرك ذلك عن غيبته ولاستحييت أن تغتابه بما فيك أكثر منه ولو علمت أن جرمك عظيم بغيبتك غيرك وظنك أنك مبرأ من العيوب لحجرك ذلك ولشغلك عن ذلك وكيف وإنما يلقي الأموات الأموات ولو كانوا أحياء إذا ما احتملوا ذلك منك ولتناهوا . واعلم أن ميت الأموات أحد في العاقبة من ميت الأحياء وتفسير ميت الأحياء أموات القلوب وهم أحياء في الدنيا فمن كانت هذه صفة كثرت أوزاره وعظمت بليته فاحذر يا أخى الغيبة كحذرك عظيم البلاء أن ينزل بك فإن الغيبة إذا نزلت وثبتت في القلب وأذن صاحبها نفسه في احتمالها لم ترض بسكناها حتى توسع لأخواتها وهي النميمة والبعث وسوء الظن والبهتان والكبر وما احتملها ليب ولا رضى بها حكيم ولا استصحها ولي لله قط فانا لله وانا إليه راجعون

فصل في الاستدراج

وقال رحمه الله الاستدراج اسم لمعنيين فأحد المعنيين استدراج عقوبة للسيئة تنبيهها على الانابة والمعنى الثاني استدراج لاناابة فيه ولا رجوع فنعوذ بالله من الاستدراج وإنما يستدرج العبد على قدر بغيته فمنهم من يستدرج بالملك والسلطان وطاعة الناس له ومنهم من يستدرج بالدنو من الملوك والسلاطين والخطوة عندهم ومنهم من يستدرج بالتوسعة في تجارته بالتوسعة في المال ومنهم من يستدرج بالأهل

والولد والغاشية والتبع ووطء الأعتاب ومنهم من يستدرج بعلمه بأن يكرم بسية ويحمد ويعظم ويسمع قوله فهو مستدرج بنيل حظه من علمه ومنهم العابد يستدرج من طريق العجب في عمله والقوة على ذلك في بدنه ومنهم ذو البصيرة يستدرج بالزيادة في بصيرته لجميع من ذكرنا من المستدرجين كلهم لا يخلو من الرياء والعجب وكل مزين له ماهو فيه لا يرى الا أنه على الطريق مقبول منه احسانه وقد عمى عن فتنه ماهو فيه من الاستدراج ومنهم من ينبه فينتبه فيرجع الى الانابة ويفزع الى الاستكانة ومنهم من يهمل فيهمل نفسه الى حضور أجله وقد قال الله عز وجل لئيه صلى الله عليه وسلم ﴿ولا تمدن عينيك الى ما متعناه أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى﴾ فهذه فتنة الاستدراج فعوذ بالله من ذلك والمستدرج مفتون فلا يعلم بفتنته مزين له عمله مستحسن ماهو فيه طالب للزيادة على ماهو عليه مقيم فاحذر فتنة الاستدراج واعلم أن الاستدراج عقوبة للضيعين شكر النعم

فصل في اليقين

وقال رحمه الله اعلم أن للموقن علامة واضحة تعرفها من نفسك ومن غيرك وهي أن الموقن يعظم عنده الخطأ والزلل وان كان غير مؤاخذ به لغفلته عنها وركونه اليها بالشهوات وهجوم ابليس على قلبه وطمع نفسه فيما هو أعظم منها اذا عمل منها شيئاً ظن أنه قد استوجب النار وأنه مسلوب بها ما أنعم عليه به فاذا كان العبد كذلك كان موقنا وهو يعلم . ان قلت ما بال أقوام عارفين يذنبون . قلت ليعرفهم الله فضله عليهم واحسانه اليهم عند انسابهم الى أنفسهم فتجدد عندهم النعم ويستقبلون الشكر فيصرون بذلك الى أعلى درجاتهم انتهى

فصل في العجب

وهذا راجع الى ما تقدم ذكره من الاستدراج أعنى استدراج الملوك وغيرهم لكن بقي من الكلام على ذلك بقية يحتاج الى ذكرها في هذا الفصل . قال رحمه الله فالعامة معجبون بما أوتوا من الأهل والولد والأموال والأرباح والمساكن والعلماء معجبون بعلمهم وما بسط لهم فيه من الذكر والقراء معجبون بما نالوا من الثناء والتزمت (١) بقراءتهم والعباد معجبون بما نالوا من القوة على اظهار الزهد والصلاة والصوم فليس من هذه الأصناف صنف الا وهو يجب التعظيم والمحمدة عند من هو دونه وعند من هو فوقه وأصل ذلك كله من التجبر وهذه فنونه فاذا ثبت التجبر في قلب عبد ثبتت فنونه جميعا . والتجبر أصل منه يتفرع جميع الشر من الغضب والطمع والرياء وحب التعظيم والرياسة والمنزلة والسمعة والتزين والطيش والعجلة وسوء الخلق والحرص والشه والسكر والخديعة والجريرة والغش والخلافة (٢) والكذب والغيبة والنميمة والحسد والقساوة والجفاء والشح وقلة الحياء مع فنون جميع الشر فنعوذ بالله من الشر كله

فصل في التواضع

وقال رحمه الله اذا ثبت التواضع في القلب ثبت فيه جميع الخير من الرأفة والرفقة والرحمة والاستكانة والقنوع والرضى والتوكل وحسن الظن وشدة الحياء وحسن الخلق ونفى الطمع وجهاد النفس وبذل المعروف وسلامة الصدر والتشاغل عن النفس والمبادرة في العمل بالخير والبطاء عن الشر كل امرئ على قدر

(١) التزمت كالتلون وزنا ومعنى

(٢) الجريرة الذنب . والخلافة بكسر الحاء الخديعة

ما فيه من البر يكون فعله على قدر ذلك ويكون حذره على قدر ذلك . فان كنت تسأل عن العجب الذي دخل أصحاب الأعمال من العباد فسأخبرك بفتنتهم وشدّة بليتهم فتوقها واحذرهما واستعن بالله فانه ليس شيء أعجب الى ابليس الخبيث من فتنة العابد لأن فتنة أهل الدنيا مكشوفة بطلبهم الدنيا والناس قد عرفوهم بطلبها وفتنتها فمنهم من يحتملها وهو يعلم أنه مفتون فيها وأما فتنة العابد فهي أعظمها فتنة وأعظمها بلية وأعظمها صرعا لأنهم قد تركوا عبادة الدنيا وجدوا في طلب الآخرة وكابدوا المفاوز والقفار وجاهدوا صعود العقاب وجاهدوا أنفسهم على ترك الدنيا لمعرفتهم بالنفس وماتدعو اليه ولمعرفتهم بالدنيا وماتدعوهم اليه وأقبلوا على طلب الآخرة وايتارها بالصدق منهم وحسن الارادة غير أن الله جل ذكره امتحن هذا الخلق في كل أحوالهم في تمسكهم بالدنيا وفي تركهم لها وفي طلبهم الآخرة وايتارهم لها بالجهد والاجتهاد وجعل في كل نوع من ذلك مؤنة لا تدفع الا بالصبر و وعد ابليس وعدا فهو منجزه له الى يوم القيامة بأن أسكنه هو وذريته صدور بني آدم يجرى منهم مجرى الدم وذلك لمن أطاع منهم ولمن عصى ولأوليائه وأعدائه فليس للعابد في عبادته أن ينفي الشيطان عن قراره أو يزججه عن المسكن الذي أسكنه الله فيه ومكنه منه وهذه من المحن التي امتحن الله بها خلقه لينظر كيف يعملون غير أن العبد اذا تيقظ بقلبه خنس الخبيث عنه فلم يكن له شيء الا مع غفلته وطبع الله الخلق كلهم على الغفلة والتيقظ وأيد الله العابد بمكايده ابليس فليس أحد أحوج الى صحة تركيب العقل فيه من هذا العابد الذي قد قصد خلافه وقوى على احتمال ترك الأسباب التي يصل بها ابليس الى ابن آدم من فنون الشهوات فحذف ذلك أجمع وخلفه خلفه ثم قرب من العقبة التي ان جاوزها كان منحدرًا الى الجنة باذن الله فتجرده ابليس وعلم أنه لم يبق عليه الا هذه الدرجة التي ان سلم منها نجأ فلا يسلم في مثل زمانك

مع كثرة هذه الفتن والمحن الا من كان على مثل ما وصفتك

فصل في النية والعبادة

وقال رحمه الله ينبغي للعبد أن يصحح نيته التي هي قوام عمله ويجمع لذلك قلبه وذهنه وعنايته ويقرر عمله فيما يأتي ويتبصر في عبادة ربه ويقصد معرفة ربه ومكايده عدوه ومجاهدة نفسه وإيأسه إياها من عملها لطلب الثواب لأنها ان انقطعت عن عبادتها لم تبلغ درجة العفو لعظيم ما جنت من الاساءة ولو أن تلك العبادة والاحسان بازاء ذنب من ذنوبها لاستأهلت بذلك الذنب العقاب الا أن يغفر فكيف بجميع اساءتها مع قلة ما يستقبل من صماد (١) التوبة والمراجعة ثم يحملها على طاعة الله ما استطاعت فان عارضه ابليس بشيء أو رفعت نفسه رأسها لتذكره شيئاً من احسانها منعها بما قد عرفه الله من قديم اساءتها ويذكرها عيوبها فتنتقمع عند ذلك ويكون ذلك زاجرا لعدوه ان شاء الله تعالى عند ما يريد من خديعته ليوقعه في العجب بالباطل فلو كان عجبه عجب حقيقة من احتمال نفسه طاعة ربه بهشاشة منها وسرور وزهد فيما يكره الله لكان أولى الأشياء باليقين مع صدقها في الطاعات الرجوع الى الشكر لأن العمل بطاعة الله نعمة من الله على العامل فيما يسر له من العمل ومن غفل عن الشكر في العمل كان جاهلاً بربه جاهلاً بالعمل جاهلاً بالنعم ومن عقل الشكر وذكر نفسه احسان الله رجع الشيطان بعون الله صاغراً ناكصاً على عقبه فألزم نفسه الندم وارجع الى ما عرفك ربك من معرفة نفسك وعدوك وارغب الى الله في العصمة من شر نفسك وشر عدوك واسأله الكفاية فانه لم يلجأ اليه أحد في شيء من ذلك الا ووجهه قريباً مجيباً فاذا صار العبد الى هذه الدرجة أعطى هذه المعرفة فلا يكون له همة ولا بنية ولا مسألة

(١) صماد بكسر الصاد ما يسد به القارورة

الانقلبة من ضيق الدنيا وغمها مخافة أن تعارضه فتنة من فتنها تحول بينه وبين معرفته ويرتجى أن يصير الى الآخرة وروحها ليأمن فيها على نفسه من روعات ابليس وجنوده وأنا أوصيك أن تطيل النظر في مرآة الفكرة مع كثرة الخلوات حتى يريك شين المعصية وقبحها فيدعوك ذلك النظر الى تركها

فصل في العلم

وقال رحمه الله اعلم أن لدواعي الخير علامات يستجلبها دواعي الحزن والتفكير فهو بين ذلك مسرور لأنه جعل ذلك في الدنيا بغية وأمله واذا أدرك أمله ووجد بغية طاب عيشه كما أن طالبي الدنيا اذا أدركوا آمالهم من نعيمها وزهرتها أحاط بهم السرور فكذلك طالب الآخرة وهو بعد ذلك من نفسه وعدوه وزوجته وولده وأهل زمانه خائف وجل لا يأمن من الشيطان الامع استذكاره قول الله عز وجل ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ حيث يثق بيقوى قلبه ويستصغر كيد من كايده وهو مع ذلك معتصم بربه واثق به فمن طلب الآخرة فلا يغفل ولين أمره على طلب السلامة من الخطأ وعلى أساس الصدق فيما بينه وبين ربه ولا يخاف على قليل عمله اذا خلصه الله من الآفات كلها أن لا ينميه الله له ويكثره ولا سيما اذا كنت في زمان قد كثرت فيه الشبهة والاختلاف فان تخلصك قليل عملك من بين ظهرائي أهل الشبهة والاختلاف حتى تكون عاملا على حكم الكتاب والسنة عند الله كثير فكن في زمانك أشد تيقظا للتخلص الى معرفة ما كان عليه السلف الماضون من اتباع حكم الكتاب والسنة. واعلم أن المعرفة اذا استحكت فيك لم تدعك مع التقصير في العمل بل تنقلك من درجة الى درجة حتى تبلغك غايات ما عملت من الخير أو يأتيك الموت وأنت طالب لمغاياتها وكما أن الارض لا تنبت بغير ماء فكذلك العمل لا يصلح بغير معرفة فكلمها

ازداد العبد بالله معرفة ازداد يقينا وكلما ازداد يقينا ازداد الله خوفا وكلما ازداد الله خوفا ازداد له طاعة وكلما ازداد له طاعة ازداد له حبا ازداد اليه شوقا وكلما ازداد اليه شوقا ازداد لله لئلا يحيا. فاذا كان كذلك كان مغموما في حالة سرور وذلك أن المغمووم على الحقيقة لا يتأسى بأهل السرور في الدنيا ولا يجرى معهم فيما هم فيه وذلك أن المغمووم جمع همومه كلها فنصبها بين عينيه ثم جعلها هما واحدا فقصر به أجله وهجم به على معاينة أحوال آخرته وأهوالها والمغمووم بالحقيقة نهب الغم على التسوية فعمل للنقلة من دار الغموم الى دار السرور. وسأصف لك حال المغموومين ان شاء الله تعالى. اعلم أن الله عبادا تدبروا فعرفوا فلما عرفوا أيقنوا فلما أيقنوا خافوا فلما خافوا علموا فلما علموا صمتوا فلما صمتوا عملوا فلما عملوا أشفقوا فلما أشفقوا جاهدوا فلما جاهدوا رغبوا فلما رغبوا صبروا فلما صبروا أبصروا مساوى أنفسم فلما أبصروا مساوى أنفسهم فلما أبصروا مساوى أنفسهم قصدوا مجاهدتها بالقلوب فارتفعوا عن أعمال الجوارح الى تصحيح القلوب فنقلوا طباغهم عن الريب والدناءة وجانبوا في أحوالهم كلها ومعاملاتهم أحوال أهل المكر والخديعة والحبب وألزموا أنفسهم بحجة الطريق في أفعالهم كلها ومنطقهم كله فاستخلصوا باطن الأعمال التي لا تظهر للخلق وأراحوا أبدانهم من ظاهر الأعمال الا ما لزمهم من أداء الفرائض المحتومة فصارت أعمالهم سرا بين قلوبهم التي هي أرجح وزناً وأحد ذكرا عند الله. وعلقوا قلوبهم بحب لقاء الله فصغرت الدنيا في أعينهم فاذا أقبلت عليهم خافوا وحزنوا خوفا من الاستدراج والمكر وان أدبرت عنهم سروا وفرحوا ودافعوا الأيام مدافعة جميلة مستترين عن الأهل والولد والاخوان والجيران فهمتهم في باطن أمورهم كالديباج حسنا وفي الظاهر مناديل مبذولون لمن أرادهم مغموومون يكاشرون (١) الناس بوجوههم وقلوبهم باكتيوصفاتهم أكثر من أن يحيط الواصف

(١) يكاشرون أى يضحكون

بها في الكتب . والكلام في ذلك يكثر فبهذه صفات المغمومين على الحقيقة المسرورين
بالله جل ذكره الفرحين به المنقطعين اليه والحمد لله رب العالمين

فصل في عيوب النفس

وقال رحمه الله اخواني انه من لم يعرف نفسه وعيوبها فهو من استقامة دينه
على اعوجاج . واعلم أن من حسن سيرة العارف بعيوب نفسه أن لا يبنى دينه
على قبح ولا فساد وأصل العلم الغريب يدرك بظن العقول المرضية وبنور
الحكمة الثابتة وبمخالفة الأهواء وبفوائد المعرفة الشافية وبإصابة الحق في القول
والعمل بالبصيرة ولا يبلغ هذه المراتب العالية الا من تقلد حب الآخرة موقنا بها
وراعيا فيها ومؤثرا لها على ماسواها وخلع عن قلبه حب الدنيا وزهد فيها
بالحقيقة واستشعر التواضع وهجر الهوى فينبغي للعاقل الحازم اللبيب العالم
العامل العارف البصير أن يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية ولا يبتغي تعجيل
الثواب ويتحرك لعزيمة الصبر وبالله التوفيق

فصل في الاشياء التي يستعان بها

على معرفة عيوب النفس

وقال رحمه الله اعلم أني وجدت الذي يعين على معرفة عيوب النفس والعمل
في مجاهدتها مخالفة الهوى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . يا أخي انه
لن يعدمك من عدوك خاطر الشر في القلب للمعصية فادفعه عنك بحاكم العلم
من القلب للطاعة . وانه لن يعدمك من نفسك سرعة القبول لموافقة الهوى
فادرأه عنك بقلة المساعدة لخلاف الهوى وأنه لن يعدمك من عدوك التثبط (١)

(١) التثبط التقاعد

عن العمل فادفعه عنك بتعجيل المبادرة الى العمل . وانه لن يدمك من نفسك
التشبث بالكسل فادفعه عنك باغتنام الصحة . وأعلم ياأخي أن القلب اذا تراكت
عليه أقذار الذنوب وأطفاسر الشهوات (١) عمى واسود ونكس وطفى . نوره فلم
يبصر عيوب نفسه وأبصر بعينه عيوب غيره فشغل به عن عيوب نفسه فليس
شيء أولى بالمدعين للارادة من أن يتوسلوا الى الله عز وجل يطلبهم منه صلاح
قلوبهم ليسلوا من شرور أنفسهم وغلبة أهوائهم . واعلم أن القلب اذا لم يثبت
فيه الحزن خرب كما أن البيت اذا لم يسكن خرب

فصل في الحزن والخوف

وقال رحمه الله اعلم أن العلم والعمل بالعلم لا ينفع العبد الا باستقامة قلبه والاعاد
العلم عليه فصار جهلا وعاد العمل فصار ضررا مع أن فساد قلوبنا هو الذى
فرق بيننا وبين سلوك طريق الاستقامة والاتباع للقوم الذين يصلحون عند
فساد الناس وهم الذين لم يتركوا من الفرائض شيئا الأودوه لم يتركوا الصلاة
والزكاة والحج والجهاد والصيام والغسل من الجنابة والطهور للصلاة كل ذلك
واجب عليهم وهو شئ معروف لم يزد فيه ولم ينقص منه فسا بال الفساد واقع
علينا ونحن لم نترك هذه الفرائض كما لم نتركوها وانا لنعمل فى الظاهر بأكثرها غير أن
القلوب منا مائلة الى حب ما زهد القوم فيه والآنفس منا قابلة لحب هواها مستقلة لما
فى الحق من الصبر والمكروه . وسأعطيك دواء لفساد قلبك ينفعك الله به اذا كانت
لك حياة ان شاء الله تعالى اعلم ياأخي أن القوم صبروا على مكروه ما دهم عليه الحق
فصبروا فى الغضب والرضا والشدة والرخاء والعسر واليسر والعافية والبلاء فكانت
أهواؤهم تابعة للحق على ما أحببت الأنفس وكرهت فكان الحق لهم قائداً والهوى لعقولهم

(١) الطفس قدر الانسان اذا لم يتعهد نفسه

تابعا فاستقامت منهم السيرة بلزومهم محجة الحق في مواطن غضبهم ورضاهم
وطمعهم وتقواهم وكانوا اذا امتحنوا في هذه المواطن ظهر منهم قول الحق في
مواطن غضبهم وهم له في ذلك الوقت ألزم وأشد تمسكا منهم في مواطن الرضا
فان عارضهم طمع دنيا ظهر منهم التنزه والورع والتقوى والتأني وفقد منهم الحرص
والرغبة خوفا منهم وكان منهم كالطباع لم يتصنعوا فيه وطباعنا اليوم بخلاف
ذلك كله وكانوا أخوف لله وله أخطر مخافة أن لا يقبل منهم عملا فلا تفرحن
بكثرة العمل مع قلة الخوف واغتنم قليل العمل مع الخوف فان قليل حزن الآخرة
الدائم في القلب ينبي كل سرور سررت به وألقته من سرور الدنيا وقليل سرور
الدنيا في القلب ينبي عنك جميع حزن الآخرة والحزن لا يصل الى القلب الا مع
تيقظه وتيقظه حياته وسرور الدنيا لغير الآخرة لا يصل الى القلب الا مع غفلته
وغفلة القلب موته والحزن يوقظه ويستنبط له اليقظة من خالص عين اليقين
وبخطرات غامض الفهم تكون خطرات اليقين وعلامة ثبات اليقين في قلب
العبد استدامة الحزن فيه

فصل في الزهد والخلو

وقال رحمه الله تعالى اعلم أني لم أجد شيئا أبلغ في الزهد في الدنيا من ثبات
حزن الآخرة في القلب وعلامة ثبات حزن الآخرة في القلب أنس العبد
بالوحدة وموضع هياج الحزن السرور ومعدنه ومفتاحه العقل ومحال أن
يكون محزونا مسرورا في حالة واحدة. وجميع الطاعات توجد بالتكلف والحزن
لا يوجد بالتكلف الا أن يصل الى القلب الذي يكون منه الحزن وذلك أن
أهل الطاعة قدموا بين يدي الأعمال لطيف معرفة الأسباب التي بها يستديمون
صالح الأعمال ويسهل عليهم مأخذها توطينا منهم لأنفسهم استصحاب نيتهم

الى انقضاء آجالهم فصيروا أعمالهم في الدنيا يوماً واحداً وليلة واحدة وكلما مضت ليلة استأنفوا الثانية وطلبوا من أنفسهم حسن الصحبة ليومهم وليلتهم وكلما مضى عنهم يوم بحسن الصحبة منهم أو ليلة راقبوا أنفسهم فيها على جميع الطاعات وكان ذلك عندهم غنيمة وذكروا اليوم الماضي فسروا به فصبروا أنفسهم على اليوم المستقبل لخوف انقضاء الأجل فيه أو في ليلته وطرخوا شغل القلب بذكر غد واستعملوا أبدانهم وجوارحهم فيه وتفرغوا له فقصرت عنهم الآمال وقربت عندهم الآجال وتباعدت عنهم أسباب وساوس الدنيا وعظم شغل الآخرة في قلوبهم فنظروا اليها بعين صحيحة النظر نافذة البصر وتقربوا الى الله بالأعمال الزاكية فاستقامت لهم السيرة حين وجدوا حلاوة الطاعة وطاوعتهم الزيادة في التقوى فقربت بالخوف أعينهم وتعموا بالحزن في عبادتهم حتى نحلت أجسامهم وبليت أجسادهم وقل مع المخلوقين كلامهم وتلذذوا بمناجاة خالقهم فقلوبهم بملكوت السموات متعلقة وفكرهم بأهوال القيامة مقبلة مدبرة وأبدانهم بين المخلوقين عارية فعموا عن الدنيا وصموا عنها وعمافها ووضع لهم أمر الآخرة حتى كأنهم اليها ينظرون والحمد لله رب العالمين . ثم نظرت في ذلك فلم أر شيئاً أقرب ولا أجمع لذلك كله من حية الأنفس عن ألفها وقطع مجاورة المخلوقين بمنع القلوب عن الأخبار التي بها تهيج القلوب من الأشغال القواطع عن التفرغ للحزن أو البحث عن أمر الآخرة والتترك للدنيا وما فيها فورثه ذلك حب الخلوات فأحبها ولزمها وأنس بها واستوحش من المخلوقين وذلك حين جرت عذوبة الخلوة في أعضائه كما يجرى الماء في أصل الشجرة فأورقت أغصانها وأثمرت عيدانها ولزم خوف ما يجي به يوم القيامة سويداء قلبه فهاج له من الخلوة فنون من أصول الزهد في الدنيا حتى أنه لو اجتهد في فن منها على أن يستحكم له لعظمت عليه المؤنة واشتد عليه فيه

الصلاح فاذا بلغ الله العبد هذه الدرجة حيث اليه الخلو . فأول ما يستفيد من حب الخلو الاخلاص في العمل والصدق في القول فيما بينه وبين الله تعالى وفي حب الخلو راحة للقلب من غموم الدنيا وترك معاملة المخلوقين في الاخذ والعطاء . ومخرج ذلك كله من صحة العقل فأسقط عن نفسه بالخلو وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومداهنة المخلوقين ويحب اليه بالخلو خمول النفس واتخاذ الذكر في الناس وهو طريق الصدق ومنه يكون الاخلاص ويحب اليه بالخلو الزهد في معرفة الناس والانسان بالله ويوهب له استئصال المخلوقين حتى يفر منهم فراره من الأسد وهو غير مفارق لجماعتهم . ويعطي من حب الخلو طول الصمت من غير تكلف وغلبة الهوى بالصبر ومن الصمت والصبر غلبه الهوى . ويعطي من حب الخلو الاشتغال بامر نفسه وقلة اشتغاله بذكر غيره وطلب السلامة مما فيه الناس . ويعطي بالخلو كثرة الهدوم والأحزان والفكر وهذه الخصال من أفضل العبادة ومخرجها من خالص الذكر . ويعطي بالخلو الأعمال التي تغيب عن أعين العباد وتظهر لرب العباد والبلاد وقليل ذلك كثير ومخرج ذلك من الصدق . ويعطي بالخلو التيقظ من غفلة أهل الدنيا وما يذكره منها الخاص والعام ويعطي بالخلو ترك الرياء والتزين وكل ذلك من دواعي الاخلاص وهو محض الصدق . ويعطي بالخلو ترك المراء وترك الخصومات والجدال وذلك ينفي الرياسة من القلب . ويعطي بالخلو قلة الخلف في الوعد والتوقى من الكذب والأيمان والخنت فيها ومخرج ذلك من الصدق . ويعطي بالخلو قلة الغضب والقوة على كظم الغيظ وترك الحقد والشحناء ومعاملة الخلق بسلامة الصدور . ويعطي بالخلو رقة القلب والرحمة وهما ينفيان الغلظة والقساوة وهما من دواعي الخوف وبالخوف الثابت في القلب يخشع العبد ويبيكي من خشية الله تعالى في الليل والنهار وهي من غايات

العبادة . ويعطى بالخلوة تذكر نعم الله عليه واحسانه اليه وطلب الشكر والزيادة من الطاعة . ويعطى بالخلوة وجود حلاوة العمل والنشاط في الدعاء ويجرى ذلك من القلب مع تضرع واستكانة . ويعطى بالخلوة القناعة والتوكل والرضا بالكفاف للعفاف والاستغناء عن المخلوقين . ويعطى بالخلوة عزوب النفس عن الدنيا وشهواتها وفتنتها والشوق الى لقاء الله ومخرج ذلك من حسن الظن بالله وخوف التقصير في العمل . ويعطى بالخلوة حياة القلب وضياء نوره ونفاذ بصره في عيوب اندنيا ومعرفته بالنقص والزيادة في دينه . ويعطى بالخلوة الانصاف للناس من نفسه . ويعطى بالخلوة خوف ورود الفتن التي فيها ذهاب الدين والاشتياق الى الموت والانس بكلام رب العالمين وهو القرآن لما قد وجد من حلاوة المناجاة في القرآن الذي جعله الله نورا وشفاء للمؤمنين فاذا التبس عليك هذا الطريق واشتبهت عليك الامور قفف نفسك على الارادة من التريغيب والترهيب والتشويق الى ما ندى الله اليه المؤمنين فانك ترجع بصيرا من حيرتك وعالما من جهالك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانظر الى كل موطن يضطرك الى الصبر فاهرب منه فانك تعجز عن القيام به . واعلم انه لا يثبت لك تقدم على محجة دين الله وفيك خوفان خوف الفقر وخوف الغنى والثروة فان ذلك مفتاح فقر الأبد وخوفك من السقوط من أعين الناس هو الذي يسقطك من عين الله وينسيك حظك منها فادرا ذلك عنك واطلب التخلص وهي لذلك خوفين خوف أن مثلك لا يستأهل أن يبلغ ما يؤمل من الآخرة فان تفضل عليك ربك يلوغ أملك فأتبعه الشكر وتحضره خوفا شديدا لأنك لا تقوم بالشكر لما أنعم به عليك كما ينبغي فان لم تفعل ذلك خفت عليك أن تسلب النعمة فتراجع الى أسوأ حالك فاذا ألزم العبد نفسه هذين الحالتين وتمسك بهما رجوت ان يؤمنه الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . وقد روى

عن بعض العلماء بالله أنه قال لست آمن على نفسى الفتنة وأن يحال بينى وبين الاسلام فهو لاء يخافون هذا وهم الصفوة الذين اختارهم الله لنيه صلى الله عليه وسلم خافوا مع سابقتهم وطاعتهم وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهجم عليهم أقل مما أنت فيه من الفتنة فيحول ذلك بينهم وبين ما كانوا يعرفون من حلاوة الايمان فكيف بك يامسكين ولاسابقة لك الا فى الشر ولاحلاوة عرقها قديما من الاسلام الاحلاوة المعاصى وأنت بارك فى دولة الفتنة وزمان الشر تحب البقاء طمعا فى الزيادة وأنت مع ذلك لاتنقم عليها حبا فخدعتك وأنت لاتعلم أنك مخدوع . واعلم أن المطيع اذا كان غير عالم بما يلزمه من الطاعة فى عبادة ربه ولاعارف بمكايدة عدوه هانت على ابليس صرعه لأنه ليس نوع من العبادة الا ولها ضد من الفتنة فمن لم يعرف الخير وضده من الشر ولاسيما فى العبادة خاصة ثم اجتهد خلاه ابليس واياها لما يعلم من قلة عله بعبادته ومايجب عليه فيها ولم يتعرض له فى نفس عبادته بشىء ويقصد له جهة آفاتنا التى تبطل عبادته من شهوة النفوس التى تسارع فى قبول ذلك فيترين عنده أن ذلك خير من عندها وأنه سيجزى ويثاب فيصدقها بما تلقى اليه من ذلك فترهو النفس لرضى صاحبها عنها ويحقق ابليس ظنه به وبالخدع له فاذن قدصرع وخذل ولجأ الى نفسه بميله عن طريق الشكر ويظهر له من فتنة عدوه مايستغربه المخلوقين وتكون نفسه عنده أنه لاعدل لها زكاء وطيبا وهى أخبث الأنفس وأتنتها وأسقطها من عين الله تعالى فكما سولت له نفسه من عمل احتمال فيه الأذى مع مساعدته اياها وشدة رضاه عنها من تحمل لبس الخشن وأكل الطعام الجشيم وطول السهر والصبر على ظاهر العبادة بما يفتتن به ويستميل به ابليس قلوب الجهال . ولقد قال بعض الحكماء انى لأعد كلامي فيما لايدلى منه مصيبة واقعة أستعين بالله على السلامة منها وانى لأعد صمى عما لايعينى

غنيمة واحداث نعمة ألتمس الشكر عليها اذ عملت ان من وراء كل كلمة رقيبا عتيدا وأنزل ما اضطرت اليه من القول مصيبة نازلة وما كفيت من الكلام غنيمة باردة. ويروى عن بعض الحكماء أنه قال ان من شركب الدين والدنيا تنقص العبد غيره والوقية فيه وهي الغيبة ويقال أنها تفطر الصائم وتنقض الوضوء وتجبط الأعمال ويستوجب بها صاحبها المقت من الله تعالى والغيبة والنميمة مخرجهما من طريق البغي والنمام قاتل والمغتاب آكل ميتة والمباهى متكبر وهؤلاء الثلاثة أمرهم واحد بعضها مفتاح لبعض وذلك كله بجانب لآحوال المتقين

فصل في معرفة أصل الأشياء

التي تتفرع منها فنون الخير

وقال رحمه الله سألت سائل حكيم فقال أخبرني بأصل الأشياء التي منها تتفرع فنون الخير وتجري بها المنافع وتصح عليه الأعمال ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . فقال له الحكيم اعلم أن أصل الأشياء التي تتفرع منها فنون الخير وتجري بها المنافع وتصح عليه الأعمال بعد اليقين بمعرفة النعم والقيام بأداء الشكر والعمل به وأن يصح عندك أن جميع الخير مواهب من الله تعالى وتعلم أن جميع المعاصي كلها عقوبة من الله تعالى وهي من طريق الخذلان وذلك من علامات السخط فاذا اعترفت بذلك كثرت حسناتك وقلت سيئاتك لأنك اذا علمت أن الاحسان نعم ومواهب من الله تعالى ازددت في الشكر واستقلت كثير شكرك عند صغير نعمه عليك لأن الجبار العظيم من بها عليك وساقها اليك فقل عندك كثير الشكر وكبر عندك صغير النعم فجزيت حينئذ في ميدان الزيادة من عمل الخير وعلمت معرفة الرضا وطمعت في العفو واذا علمت أن الاساءة التي اكتسبتها انما هي خذلان من الله وانها من طريق السخط فرعت الى التضرع فزلت بساحته والى الاستكانة

فصحبته والى التواضع فاتخذته خدنا فاذا كان ذلك كذلك لجأت الى التوبة فاستجرت بها ولبست جلباب الحياء مما سلف منك وشهد الله عليك به وشاهده منك من الاساءة مع ما تعرف من كثرة احسانه فلم تتعرض بعد ذلك لشيء مما يكره وعمدت الى المصاحى فعاديتها منك ومن غيرك فتكرهه أن يعصيه أحد من خلقه كلهم بصغيرة أو كبيرة فراجعت الاحسان مجتهداً وأنت مع ذلك عارف بالنعمة عليك في التنبيه والرجوع وان ذلك تفضل منه عليك فالتست لطيف الشكر بعد اقلعك عن الاساءة بشدة المضادة لها فعظم شكرك عند التحويل الى الاحسان بعد الاساءة فاذا ذلك قدصرت في جميع أحوالك شاكرًا ذا كراً ولم يعجزك معرفة الاحسان فشكرت حينئذ الشاكر المشكور الذي وعد على الشكر الزيادة ووعد لاخلف فيه وعرفت الاساءة من أين كان مخرجها فراجعت الاحسان بالعتاب منك لنفسك ولمن زين الاساءة لك ودعاك اليها فهذا الأصل الذى تتفرع منه فنون الخير وبه تغلق أبواب الشر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

فصل فى كيفية تهوين سلوك الطريق

والوصول اليه بعون الله تعالى

وقال رحمه الله سئل رجل من أهل العلم فقيل له أوضح لنا المنزلة التى ينال العباد بها القرب من ربهم ويقرون بها على معرفته ويلغون بها رضوانه والأمر الذى يقربهم اليه ويقصر بهم عنه أيضاً شافياً حتى يكون ذلك عندنا بينا فقال سأوضح لك ذلك ان شاء الله تعالى فافهم قولى بفهم لا يخالطه سهو وتذكر فيه بتذكر لا يخالطه غفلة واصبر عليه صبراً لا يخالطه جزع فانك ان تفعل ذلك ينهج لك منهاج الطريق وتسلم من تقصير طريق الهلكة والتوفيق بالله تعالى

اعلم أن مبتدأ الأمور والذي لا ينتفع بشيء إلا به العقل الذي جعله الله جل ذكره زينة لخلقه ونورا لهم . فبالعقل يعرف العباد خالقهم وأنهم مخلوقون وأنه المدبر وهم المدبرون وهو الباقي وهم الفانون فاستدلوا بعقولهم على ما رأوا من خلقه في أرضه وسمائه وشمسه وقره وليله ونهاره وعلوا أن لهم ولهذا الخلق خالقا وأن لذلك كله مدبرا وأنه لم يزل ولا يزال وعرفوا به الحسن من التسبيح وعلوا أن الظلمة في الجهل والنور في العلم هذا مادهم عليه العقل . فقيل له كيف يكتفي العباد بالعقل دون غيره . فقال ان العاقل دله عقله الذي جعله الله قوامه وزينته على أن له رباً وعلم أن ربه لم يخلق عبثاً وأنه لم يخلق خلقه لعباً وعلم أن لخالقه محبة وكرهية وأن له طاعة ومعصية فلم يجد عقله بذله الا على ذلك وعلم أنه لا يوصل اليه الا بالعلم وطلبه وأنه لا ينتفع بعقله ان لم يطلب ذلك ويعلمه فوجب على العاقل طلب العلم والأدب وهو الذي لا قوام له الا به . فقيل له صف لنا ما هذا العلم الذي لا ينبغي للعاقل الا طلبه ولا يجوز له التصغير بنفسه عنه فقال طلب العلم الذي جاءت به رسله وأنبياءه عنه من أمره ونهيه ووعده ووعيده وملائكته وكتبه ورسله ووجته وناره وبعثه وحسابه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ومحبه وكرهيته . فقيل له هل يكتفي العالم بما علم من ذلك أو يحتاج الى غيره فقال لا ينتفع العالم بما علم من ذلك دون الايمان به وأن يقر ذلك في قلبه حتى يعلم أن الله هو الحق وأن ماسواه باطل وأن أحداً لا يملك له نفعا لم يقدره الله له ولا ضراً لم يكتبه عليه . فقيل له فهل يجب عليه بعد الايمان غير ذلك أو يكتفي به . فقال نعم ان الله تبارك وتعالى أمر عباده بالطاعة والعبادة له والعمل بها ونهاهم عن معصيته وركوبها فمن آمن ولم يعمل كان متهاوناً وتصديق الايمان العمل به . فقيل له فكيف العلم وكيف العمل . فقال أن تعمل بمحبة الله عز وجل وان خالف هواك وأن تعمل بطاعة الله وان أسخطك وأن تجتنب

سخط الله وان سرك وأن تدع كراهيته وان أعجبتك وأن تؤثر ما هو له وان - انك
وان ترغب فيما يرغبك وتزهد فيما زهدك وأن تجعل القرآن امامك ودليلك . فقال
له السائل قد دللتني على العمل فعرفت وعرفت فأمنت فلم يكن علي في ذلك كبير مؤنة
ولا عظيم مشقة بل خفة وراحة مع ما استزدت به هداية وبصيرة ومعرفة فلما
صرت الى العمل به لزمني في ذلك مؤنة شديدة وثقل كبير حتى حال بيني وبين
كثير من لذيذ عيشتي ونعيم دنياي وحملني على المكروه وصرفتني عن كثير من
السرور فصلى أمراً أقوى به على العمل فيما آمنت به فقد اشتدت علي مؤنته
وثقل علي احتماله . فقال الامور التي تقوى بها على العمل والأدب الصبر الذي
هو تمامه وقوامه فانك ان صبرت انتفعت بعلمك وبلغت منه رضوان الله
وقويت فيه على العمل وليس منزلة من منازل الخير الا وللصبر فيه عمل وبه
تمامه . فالصبر قوى العباد على أداء الفرائض والحلال والحرام وبالصبر قوا
على اجتناب المحارم وبالصبر بلغوا الغاية من كرامة الله تعالى وثوابه فاذا صبرت
على العمل انتفعت بالعلم والأدب وانك ان لم تصبر لم تعمل وان لم تعمل لم تنتفع
بالايمان بما علمت ومن لم ينتفع بالايمان لم ينفعه العمل ومن لم ينتفع بالعمل
لم يغن عنه العقل . فرأس أمر العباد العقل ودليلهم العلم ونورهم الايمان وسائقهم
العمل ومقربهم الصبر فمن لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل
ومن لم يعمل لم يتم له أمره ونوره وبق في ظلمة ومن ذهب عنه النور عمى وحاد
عن الطريق ومن لم يبصر فليتبع الدليل وهو القرآن ومن اتبع العلم الذي هو النجاة
من الهول العظيم وعمل له وصبر عليه صار الى غاية العلم والأدب . فقال له قد
بصرتني من فضل الصبر قوته وعلتي ما رغبتني فيه وقواني على العمل به مع ثقله
على فصلى أمراً أزداد بالصبر تبصراً وفيه رغبة وعليه حرصاً . فقال صبرك
على الطاعة وطلبك لها وهربك من المعصية وبليتها هو الذي يرغبك في الطاعة

ويبين لك فضلها . قال قد شرحتلى أمر الصبر وفضله فزدنى به تبصرا . فقال له هذا الدليل والامام كتاب الله هو الذى يبين لك فضل الصبر ويرغبك فى لزومه فان الله تبارك وتعالى وصف أعمال العباد وذكر ثوابهم فلم يذكر ثوابا يعدل ثواب الصبر فانه ذكر أنهم يوفون أجرهم بغير حساب فهو الدليل على فضل الصبر مع ما ذكر من ثوابه فى مواضع من كتابه . فقال له صاحبه قد دلنى العلم وكتاب ربى على ما ذكرت من فضل الصبر وثوابه فزدنى بفضله تبصرا وازددت عليه حرصا وفيه رغبة وبه تمسكا وعليه اعتماداً مع شدة منه على وثقل وصبر على خلاف ما أشتهى وحمل نفسى على ما أكره لطلبى فيه الأجر والفضل وابتغاء للعمل والأدب فصلى أمرا يخفف به على مؤنة الصبر ويسهل على لزومه ويخفف على احتماله وتذلل صعوبته . فقال له أراك للخير مريداً وللفضل طالباً وعليه حرصا وتجب أن تكون قد قويت على ما ذلك عليه العلم بنفاذ من الصبر وقوة من العمل وذلك من علامات السعادة فان العبد كلما ازداد علما وفيه تفهما ازداد للخير طلبا وعليه حرصا تخفف عليه الثقل وقرب عليه البعيد ولها فى الدنيا عما يريد وإنما الثقل والعسر تمثال الدنيا فى قلب العبد وهى مرصد ابليس وسلاحه فاذا قطع عنه ذلك استنار القلب وخرجت الظلمة منه فلم يكن للشيطان به احتمال قوة ولاله فيه نصيب ووصل من الأمر الى ما يريد . فقال له زدنى ما يسهل به على ثقل احتمال الصبر ويخففه على . فقال له الأمر الذى يسهل عليك ثقل احتمال الصبر ويخففه عليك الرضا عن الله تبارك وتعالى بكل ما صنع بك واختاره لك وساقه اليك . فقال له صاحبه فأوضح لى كيف يهون على مؤنة الصبر برضائى عن الله ويخفف على احتماله . فقال أأست تعلم أنك إنما انتسبت الى الرضا وسميته صبرا لأن الأمر الذى نزل بك مكروه عليك وان هواك ونفسك ينازعانك الى غيره فاحتجت الى الصبر فتدبرت واعتبرت فصرت من

ذلك الى موضع رضاه ثم يتجاوز بك الامر حتى تصير الى موضع السرور حتى ترى لو صرف ذلك الامر عنك لصرت منه الى تقوية نفسك وعلمت أن ما صرف عنك عقوبة لبعض ما أحدثت من ذنوبك أو قصرت فيه عن شكر ما أنعم الله به عليك فصرت منه الى الدرجة الرفيعة ومنازل أهل الرضا وإنما يوصل الى ذلك بالمعرفة بالله وبمعرفة ينظر اليك فتعلم أنك لا نظرك من نفسك فترضى بما رضى به وترغب فيما رغبه وتزهد فيما زهده والزهد من الرضا . قال قد علمت فضل الرضا ووضح لي أمره فصف لي كيف يهون على أمر الصبر في الزهد وكيف مأخذه فقد أراني مع ما أصير اليه من الزهد مقبياً على الصبر وأزداداً يضامع زهدى في الدنيا أموراً أحتاج فيها الى الصبر مخالفة لهوائى ورفضاً لشهوائى وما تنازعى نفسى من لذائق فقد أراني ازددت ثقلاً وضجراً . قال أراك لا تقبل من الامور الا أصلحها ولا ترضى لنفسك الا بواضحها ولا تختار منها الا أرشدها وذلك من الامور التي أرجو لك بها القوة والنجاح لحاجتك والظفر بطلبك وبلوغك أقصى الغاية من ارادتك فافهم قولى وتدبر نصحى فان الحاجة في ذلك واضحة والامر فيه بين ألت تعلم أن الدنيا كانت باقية في قلبك وأن حبا غالب عليك وأن سرورها فرح لك وان مكروها شديد عليك فحملت نفسك على قطع ذلك مع حبك لها وإيثارك لها ونزلها منك مع طلبك الفضل من احتمال الصبر وحملت نفسك على المكروه من أمر دنياك وصبرت عليها لشدة منه عليك لأن مكروها عندك مكروه ولأن سرورها عندك سرور . فثقل عليك الصوم لقطعك الشهوة عن نفسك من الأكل والشرب . وثقلت عليك الصلاة والاشتغال بها لما تسره اليك نفسك من اللهو والحديث فى الباطل وثقلت عليك الزكاة والصدقة لما تحب أن تصرفه فيه من لذاتك . وثقل عليك التواضع لما ترى من تصغير شأنك ودناءة منزلتك عند أهل الدنيا . وثقل عليك

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لثلاث عباديك الناس أو يقطع رجاؤك منهم أو يسمعونك ما تكره فيدخل عليك التخيير في سرورك . وثقل عليك القنوع والرضا لعظيم موقع الدنيا من قلبك وحبك الاكثار منها وحرصك عليها وكرهيتك للموت ونعيم ما بعده مع أشياء كثيرة يطول وصفها . وكل ذلك إنما صار شدته عليك لحب الدنيا وإنما ثقل عليك الصبر وملته وضيق الشيطان عليك المذاهب من أجل ذلك لأن سلاحه الذي به يقوى وكيدته الذي يصل به الى أهل الدنيا الرغبة فيها وطلبها فإذا أنت زهدت في الدنيا ورفضتها ورغبت في الآخرة وطلبتها سهل عليك الأمر فأثرت الآخرة وطلبتها ورغبت فيها وأدبرت عنك الدنيا وثقلها وتولت عنك هاربة يلائها وأتتك بمنافعها وصرفت عنك شرورها برغم منها وانقطع رجاء الشيطان وصغر كيدته وولى وقل سلاحه فلا قوة له بك ونجوت بعصمة الله وتوفيقه من الضيق والتعسير والملاكمة وصرت الى النعمة والسرور والراحة وخرج حب الدنيا من قلبك فازمت الصيام وخف عليك لأنه لم تكن نفسك تنشرح الى الأكل والشرب وغيرهما من الشهوات ولزمت الصلاة واشتغلت بها الآن نفسك لم تكن تنازعك الى اللهو أو الخلو الى حديث في باطل وخفت عليك الزكاة والصدقة لأنك أعددت ما قدمته أمامك ولا تريد منه شيئا يبقى خلفك وخف عليك التواضع لأن الاياس قد خرج من قلبك وهناك عليك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن الناس قد استووا عندك فلم ترج أحدا غير ربك ولم تخف شيئا غيره وخف عليك القنوع لأنك رضيت من الدنيا باليسير ولم تنازعك نفسك الى غير البلاغ والكفاية وخف عليك الجهاد لأن الدنيا قد أخرجتها من قلبك وكرهت البقاء فيها وأحبت الموت لما ترجو من النعيم والسرور والحياة الدائمة التي أمامك فالزهد في الدنيا راحة للقلب والبدن وهو جماع الخير وتسامه وليس شيء من أعمال البر الا وله ضد من

غيره فما قصر بك عنه فارفضه وازهد فيه يسلم لك عملك ويخف عليك ثقله فقال له صاحبه أوضحت فينت وأرشدت فهديت وكشفت فأريت فصف لي كيف الزهد وما حده والذي ينبغي لي العمل به فقد استبان لي فضله ووضع لي رشه . فقال له صاحبه ان الزهد في الدنيا واجب عليك وهو الورع لا يجوز لك التقصير فيه ولا الرغبة عنه وهو اجتناب ما حرم الله عليك ونهاك عنه فهذا الأمر لازم لك لا عذر لك في التقصير عن الزهد والقرب الى ربك طلبا للفضل ونقيا لكل أمر قصر بك عنه من المسارعة في طاعته والمسابقة الى رضوانه فهذا ما ينبغي لك العمل به وإدارة صلاح نفسك عليه . فقال أما ما حرم الله علي ونهاى عنه فقد دلني عليه العلم لأنه صار لا ينبغي لي المقام عليه ولا العمل به فزهدت فيه ورفضته فصف لي الزهد الذي أرجو أن أنال به كرامة سيدي وأن أبلغ من ذلك محبه وأن أدفع به عنى كيد الشيطان ومكره فقال له ذلك الزهد في فضول الدنيا والرضا منها بيسيرها والأخذ منها بقدر البلاغ الى غيرها ورفض ما سوى ذلك من فضولها وأمورها باخراج الناس من قلبك فلا تخف أحدا في الله ولا ترد حمد أحد من الناس ويستوى الناس عندك فلا ترج أحدا غير الله ولا تطلب الا فضله وتنصح في الله في السر والعلانية ولا تخف لوم أحد من الناس ولا عدله وتحب في الله وتبغض في الله ولا تشغل قلبك بشيء غيره وتلزم التواضع والتذلل لربك وتخمل ذكرك وتغيب اسمك ولا ترد بذلك تعظيم أحد من الناس غير الله تبارك وتعالى وتحب الموت وتكون ممثلا له بين عينيك لرجاء ما بعده وتزهد في الحياة مخافة الفتنة والبلية فهذا أصل الزهد فاذا أنت وصلت الى ذلك نلت شرف الآخرة ونجوت بعون الله من بلية عاجلتك . فقال له صاحبه لقد ذكرت لي من أمر الزهد شيئا ضاق به ذرعى واشتد له غمى واعتصر له قلبي واستصعب به على أمرى وتفرق له رأى واشتدت على

المؤنة فيه وقد كان الصبر والاحتمال له أيسر على مؤنة منه وأخف على حملان الزهد وخشيت أن لا أقوى على احتماله ولا تطيق نفسى العمل بكاله ولا تقدر على القيام بتمامه وأن تمله نفسى وترفضه وترجع منه الى غيره مما فيه هلاكها وعطبا وقد عرفت فضل الزهد وعظيم قدره فصف الى امرأ أتقوى به على الزهد ويخففه على . فقال له صاحبه قد فهمت قولك ولقد صعب عليك الذلول واشتد عليك اليسير وثقل عليك الخفيف وعميت عليك المداخل وما ألومك حيث اشتد عليك من أمرك ما ذلرت حين لم تعلم الأمر الذى له فى الدنيا زهدت والذى به عليه قويت ولو علتها لهان عليك من أمرك الشديد وخف عليك الثقل وسهلت عليك موارده وسهلت عليك فيه المذاهب وخفت عليك فيه المؤنة فافهم قولى بعقل وتدبره بحكم وخذ فيه بقوة وجد . واعلم ان العباد زهدوا فى الدنيا ودعاهم الى الزهد فيها ورفضها خصال شتى بعضها أرفع وأعلى درجة من بعض وكلها داعية الى الزهد فيها . فأول درجات الزهد أن الله تبارك وتعالى خلق العباد فى الدنيا وجعل ما فيها زينة لها وزعدهم فيها وخلق الآخرة ونعيمها وندبهم اليها ورغبهم فيها وأعلمهم أنهم عن الدنيا مرتحلون وأنهم الى الآخرة صائرون فرغب العباد فى الباقي وزهدهم فى الفانى فأثر الآخرة واطلبها وازهد فى الدنيا وارفضها لكيلا ينتقص من حظك فى الآخرة بما نلت من نعيم دنياك . وأما المنزلة الثانية من الزهد فى الدنيا فان الله عز وجل خلق العباد فى الدنيا فأوجب الموت عليهم وأعلمهم انهم ميتون وضرب لهم فيها أجلا فلم يعلوا فى أى الأوقات والساعات تأتيتهم منيتهم فتحول بينهم وبين دنياهم ونعيم عيشهم ومفارقة أحبابهم فلما اتقر الموت فى قلوبهم أسهروا فى الليل أعينهم واشتغلوا بهمومهم عن أهلهم وأولادهم ودام حزنهم وبكاؤهم وزهدوا فى الدنيا وأهلها ونعيمها فصار الليل والنهار عندهم بمنزلة الضيفان وكان المقوى لهم على الزهد فى الدنيا ذكر الموت

وقصر الأمل فهذه الخصلة شريفة من خصال الزهد في الدنيا وأما الخصلة الثالثة في الزهد فتصديق العبد ربه فيما أخبره به من نعيم الآخرة وما خوفه به من عقاب النار وعذابها وما حذره منه من الدنيا والاعتزاز بها فزهد فيها وأحب بالموت مفارقتها والتباعد عنها والخروج منها الى داره وقراره تصراً منه بالدنيا وحالها فهذه الخصلة من خصال الزهد أشرف مما قبلها. فقال له صاحبه ما تركزتلى الى الدنيا والركون اليها سيلا ولقد استبان لى من قولك البر والحق ووضح لى من وصفك الصدق وقويت بحمد الله وتوفيقه على الزهد فيها ورفضها فصف لى بصفتك الشافية ونعتك النافع دواء لى داء قلبى تخبرنى فيه عن الامر الذى يدلنى على هذه الخصال ويقوينى عليها. فقال الامر الذى يدلنى على هذه الخصال ويقوينى عليها وينورها فى قلبك هو اليقين الذى لا يخالطه شك والتصديق بربك الذى لا يخالطه لبس فانه من صدق ربه أيقن ومن أيقن أبصر ومن أبصر زهدوا الزهد فى الدنيا شعبة من شعب اليقين وأفضل اليقين التوكل. قال فصف لى اليقين لأعرفه. فقال أن تعلم أن الله وحده لا شريك له وأنه الحق المبين وأنه كما وصف نفسه فى قدرته وسلطانه وخلقه وأن وعده حق وقوله صدق وكذا وعيده وكتبه ورسوله حتى تقرر بذلك فى قلبك وتتبع كتاب ربك فهذا اليقين الذى لا يشك فيه. قال صف لى التوكل لأعرفه. فقال التوكل هو العمل بطاعته وتصديق اليقين دلالاته فمن أيقن وعلم أن الله خالق الأشياء والمقتدر عليها والمالك لها والمنفرد بها توكل عليه فى جميع أموره وقطع رجاءه عن سواه من خلقه ولم يثق باحد ولم يأنس الا به فانقطع الى الله وتوكل عليه فى جميع حالاتك فهذه صفة العمل والتوكل. وما أخذه. قال ما الذى يدلنى على الفكرة ويقوينى عليها فانى كلما أردت الفكرة لم أصل اليها ولم أقدر عليها. فقال أجل لاتصل الى ما تريد من الفكرة مع الاشتغال.

بغيرها فسييل الوصول الى الفكرة الصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب واعتزال الشهوات ولزوم الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال ورفض الاشتغال بالفضول والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

فصل في السمع وكيفيته وما يمنع منه وما يجوز

فانظر رحمتنا الله واياك الى ما قرر هذا السيد رحمه الله في كيفية السلوك والأخذ أولاً بالصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب واعتزال الشهوات ولزوم الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال ورفض الاشتغال بالفضول فلم يكتف رحمه الله بالخلوة ليس الا حتى ذكر الاعتزال مع الخلوة فلو كانت خلوة دون اعتزال لقل أن يفتح له ولاجل ذلك احتريز بقوله والاعتزال . فأين هذا الحال من حالنا اليوم اذا أن الغالب على من ينسب الى الخرقه في هذا الزمان انما شأنه كثرة الاجتماع وحضور السماع والرقص فيه حتى كأن ذلك مشروط في السلوك نسأل الله السلامة بمنه . فمن أراد الخير فليعتزل عن هذه صفته . والا فالفتح عليه بعيد أعنى الفتح الحقيقي الذي يقرب به من ربه عز وجل دون ادعاء والابقعض هؤلاء يدعون الأحوال ويزعمون أنه يفتح عليهم في حال رقصهم وتأخذهم الأحوال اذ ذاك ويخبرون بأشياء من أمر الغيب ولو وقع ذلك في بعض الأحيان لكان مصادقة ثم أنهم يولون ويعزلون في تلك الأحوال ويخبرون بمنزل أصحابهم فيقولون مثلاً فلان أحد السبعة و فلان أحد العشرة و فلان أحد السبعين و فلان أحد الثلاثمائة الى غير ذلك ولا شك أنها أحوال نفسانية أو شيطانية لأن الفتح من الله تعالى لا يكون مع ارتكاب المكروهات أو المحرمات . وهذا السماع على ما يعملونه محرم . قال الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره لما أن تكلم على سورة الكهف في قوله تعالى إذا قاموا

فقالوا ربنا رب السموات والأرض ﴿ هؤلاء قاموا فذكروا الله على هدايته شكرا لما أولاهم من نعمته ثم هاموا على وجوههم منقطعين إلى ربهم وعائفين من قومهم وهذه سنة الله في الرسل والأنبياء والفضلاء الأولياء أين هذا من ضرب الأرض بالأقدام والرقص بالأحكام خصوصا في هذا الزمان عند سماع الأصوات الحسان من المرد والنسوان هيات بينهما والله مثل ما بين السماء والأرض. ثم إن هذا حرام عند جماعة العلماء انتهى. وقد تقرر فيما مر أول الكتاب أن الفقير المنقطع لا يتصرف إلا في واجب أو مندوب وأن المكروه عند هذه الطائفة كالمحرم لاسيما إلى ذكره فضلا عن فعله. وقد اختلف العلماء رحمة الله عليهم في ضرب الطار على حدته هل يجوز أم لا. وكذلك اختلفوا في الشباة على حدتها. وقاعدة أهل الطريق الخروج من الخلاف فكيف يقدمون على شيء قد اتفق الناس على منعه ذلك محال في حقهم. ثم مع ارتكاب بعضهم ما ذكر يدعون الأحوال الرفيعة ويشيرون إلى مقامات ومنازلات تستعظم في الغالب على من هو متصف بالافتداء والاتباع فكيف يحصل لأهل التخليط وارتكاب ما لا ينبغي ذلك محال. ومن أشد ما فيه من القبح ما أحدثوه في السجود للشيخ حين قيام الفقير للرقص وبعده. وقد نقل الشيخ الإمام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتابه ما هذا لفظه. روى ابن ماجة في سننه والنسائي في صحيحه عن أبي واقد (قال لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا فقال يارسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقتهم وأسأفتهم فرأيت أنك أولى بذلك فقال لا تفعل فإني لو أمرت أحدا يسجد لأحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها حتى لو سألها نفسها وهي على قتب لم تمنعه) هذا لفظ النسائي وفي بعض طرق حديث معاذ (وهي

عن السجود للبشر وأمرنا بالمصاحفة) قلت وهذا السجود المنهى عنه قد اتخذه جهال المتصوفة عادة في سماعهم وعند دخولهم على مشايخهم واستغفارهم فترى الواحد منهم اذا أخذ الحال بزعمه يسجد للاقدام سواء كان للقبلة أو غيرها جهالة منه ضل سعيهم وخاب عملهم

(فصل) فانظر رحمتنا الله واياك الى قصة معاذ المتقدمة وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم انك اولى بذلك يؤخذ منها من الفوائد النفيسة التحرز عن مخالطة أهل الكتاب والبعدهم اذ أن النفوس تميل غالبا الى ما يكثر ترداده عليها . ومن ههنا والله أعلم كثر التخليط على بعض الناس في هذا الزمان لمجاورتهم ومخالطتهم لقبط النصارى مع قلة العلم والتعلم في الغالب فأنست نفوسهم بعوائد من خالطوه فنشأ من ذلك الفساد وهو أنهم وضعوا تلك العوائد التي أنست بها نفوسهم موضع السنن حتى أنك اذا قلت لبعضهم اليوم السنة كذا يكون جوابه لك على الفور عادة الناس كذا وطريقة المشايخ كذا فان طالبته بالدليل الشرعي لم يقدر على ذلك الا أنه يقول نشأت على هذا وكان والدي وجدى وشيخى وكل من أعرفه على هذا المنهاج ولا يمكن في حقهم أن يرتكبوا الباطل أو يخالفوا السنة فيشنع على من يأمره بالسنة ويقول له ما أنت أعرف بالسنة ممن أدركتهم من هذا الجمل الغفير . وقد تقدم انكار بعض العلماء على الامام مالك رحمه الله في أخذه بعمل علماء المدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام فكيف يحتاج هذا المسكين بعمل أهل القرن السابع مع مخالطتهم انغير جنس المسلمين من القبط والأعاجم وغيرهما نعوذ بالله من الضلال . مع ان السماع المعروف عند العرب هو رفع الصوت بالشعر ليس الا فاذا فعل أحد ذلك قالوا أهمل السماع وهو اليوم على ما يعهد ويعلم . ولأجل هذا المعنى قال الامام الشيخ رزين رحمه الله ما أتى على بعض العلماء المتأخرين الا لوضعهم الاسماء على غير مسميات

وهاهو ذابن الأترى السماع كان عندهم على ما تقدم ذكره وهو اليوم على مانعائه
وهما ضدان لا يجتمعان . ثم أنهم لم يكتفوا بما ارتكبوه حتى وقعوا
في حق السلف الماضين رضى الله عنهم ونسبوا اليهم اللعب واللغو في كونهم
يعتقدون أن السماع الذى يفعلونه اليوم هو الذى كان السلف رضوان
الله عليهم يفعلونه ومعاذ الله أن يظن بهم هذا ومن وقع له ذلك فيتعين عليه
أن يتوب ويرجع الى الله تعالى والا فهو هالك . الأترى أن الشيخ الامام
السهروردى رحمه الله لما أن تكلم على السماع قال فى أثناء كلامه ولا شك انك
اذا خيلت بين عينيك جلوس هؤلاء للسمع وما يفعلونه فيه فان نفسك تنزه
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم عن ذلك المجلس وعن حضوره
اتمى . ولقد أنصف فيما وصف وهذا هو الحق الذى يجب اعتقاده فى حق السلف
الماضين رضى الله عنهم أجمعين . وقد قيل عن الجنيد رضى الله عنه أنه قال ان
السمع لا يرجع مباحا الا بعشرة شروط وهو أن يكون فى مكان لا يطلع عليهم
غيرهم لأنه لا يطلع عليهم الا ذو محرم أعنى أن يكون منهم وامكان واخوان
قال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله وأن يكون القوال هو الذى يمدم
قال الشيخ الامام الجنيد رحمه الله وأن يكون بغير أجرة وأن لا يكون بين أحد
من يحضره شتان وأن لا يحضره أحد من أبناء الدنيا وأن لا يحضره شاب
الى غير ذلك من الاوصاف الجميلة وحيث كان مباحا بهذه الشروط فان اتفاق اجتماعها
كان السماع المعروف عند العرب وهو انشاد الشعر برفع الصوت كما تقدم
ولأجل هذا المعنى ذكر الشيخ ابوطالب المكي رحمه الله فى كتابه عن بعض
السلف رضى الله عنهم أنهم كانوا يدخلون الى خلواتهم فمن عجز منهم عن تمام
المدة التى دخل عليها خرج فحضر السماع ثم رجع الى خلوته نشطا لأن القوال
كان يمدم فى بواطنهم ثم مع ذلك ينشد لهم من درر الشعر ما يناسب حالهم

وتقوى به قلوبهم على السير الى المقامات العلية والنهوض اليها وترك التراخي والتسوية الشاغلة عنها. ومثل ذلك كانوا يفعلون اذا عجز أحدهم عن تمام المدة التي دخل عليها الى الخلوة خرج الى مجالس عالم فحضره ثم يرجع الى خلوته قويا لأن حضور مجالس العلماء العاملين بعلمهم يحيي القلوب الميتة كما يحيي المطر الواابل النبات بل النظر اليهم تفتت به النفوس الآلية وينشرح صدرها ويحدث لها عند تلك الرؤية انزعاج وقوة باعثة على ما تؤمل من الخير كيف لا وهم أمناء الله في أرضه وخلفائه في خلقه وقد جعلهم الله عز وجل رحمة وكهفا لمن ياوى اليهم ويستظل بظلهم نصيبهم هداة للتحيين ونورا للسالكين اللهم لا تحرمنا بركتهم ولا تخالف بنا عن سنتهم فأنت ولي ذلك والقادر عليه. فاذا تقرر هذا من حالهم وعلم فلاشك أن ما يفعل اليوم من هذا السماع الموجود بين الناس مخالف لجماعتهم إذ أنه احتوى على أشياء محرمة أو مكروهات أوهما معا وقد تقدمت الحكاية عن العلماء في ذلك إذ أنهم جمعوا فيه بين الدف والشبابة والتصفيق. وقد تقرر في الشرع أن التصفيق إنما هو للنساء دون الرجال فهو ممنوع كما منعت الآلات المتقدمة ذكرها. وبعضهم ينسب جواز ذلك للشافعي رحمه الله. وقد سئل الشيخ الامام أبو ابراهيم المزني رحمه الله وكان من كبار أصحاب الامام الشافعي رحمه الله فقل له ما تقول في الرقص على الطار والشبابة فقال هذا لا يجوز في الدين فقالوا أما جوزه الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه فانشد رحمه الله تعالى

حاشا الامام الشافعي النبيه أن يرتقى غير معاني نبيه
 أو يترك السنة في نسكه أو يبتدع في الدين ما ليس فيه
 أو يبتدع طارا وشبابة لناسك في دينه يقتضيه
 الضرب بالطارات في ليلة والرقص والتصفيق فعل السفيه

هذا ابتداء وضلال في الورى وليس في التنزيل ما يقتضيه
ولا حديث عن نبي الهدى ولا صحابي ولا تابعيه
بل جاهل يلعب في دينه قد ضيع العمر بلهو وتيهه
وراح في اللهو على رسله وليس يخشى الموت اذ يعتريه
ان ولى الله لا يرتضى الا بما الله له يرتضيه
وليس يرضى الله هو الورى بل يمقت الله به فاعليه
بل بصيام وقيام في الدجى وآخر الليل لمستغفريه
اياك تغتر بأفعال من لا يعرف العلم ولا يتغنيه
قد أكلوا الدنيا بدين لهم ولبسوا الأمر على جاهليه
جهل وطيش فعلهم كله وكل من دان به تدريره
شبه نساء جمعوا مآتما فقمن في الندب على ميته
والضرب في الصدر كما قدرى ليس لهم غير النساء من شديه
انكر عليهم ان تكن قادرا فهم رجال ابليس لاشك فيه
ولا تخف في الله من لآثم وفقك الله لما يرتضيه

وقد تقدم أن من ثبتت عدالته لا ينسب اليه الا ما يليق بحاله وبطريقته من
الخصال الحميدة فمن ذكر عنه غير ما يناسبه كذب فيما ادعاه وأنكر عليه الا ترى
أن المزني رحمه الله لما أن باشر الشافعي رحمه الله أنكر على من نسب اليه
جواز السماع بما تقدم ذكره

(فصل) وأشد من فعلهم السماع كون بعضهم يتعاطونه في المساجد
وقد تقدم توقيف السلف رضى الله عنهم للمساجد كيف لا يكون ذلك وقد كانوا
يكروهون رفع الصوت فيه ذكراً كان أو غيره. وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم
عن رفع الصوت بالقراءة فيه. ومن ذلك ما ورد من انشاد الضالة في المسجد

لقوله عليه الصلاة والسلام (من نشد ضالة في المسجد فقولوا له لاردها الله عليك) ومن ذلك ماورد (من سال في المسجد فاحرموه) وروى أبو داود والترمذى والنسائى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وأن تنشد فيه ضالة وأن ينشد فيه شعر ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة . وبعض هؤلاء يفعلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد ويرقصون فيها وعلى حصر الوقف التي فيها وكذلك يفعلون في الربط والمدارس . وقد ذكر أن بعض الناس عمل فتوى وكان ذلك في سنة احدى وستين وستائة ومشى بها على الأربع مذاهب . ولفظها ماتقول السادة الفقهاء أئمة الدين وعلماء المسلمين وقهم الله لطاعته وأعانهم على مرضاته في جماعة من المسلمين وردوا الى بلد فقصوا الى المسجد وشرعوا يصفقون ويغنون ويرقصون تارة بالكف وتارة بالدخوف والشبابة فهل يجوز ذلك في المساجد شرعا اقتونا مأجورين برحمتك الله تعالى فقالت الشافعية السماع هو مكروه يشبه الباطل من قال به ترد شهادته والله أعلم وقال المالكية يجب على ولاة الأمور زجرهم وردعهم واخراجهم من المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا والله أعلم . وقالت الحنابلة فاعل ذلك لا يصلح خلفه ولا تقبل شهادته ولا يقبل حكمه وان كان حاكما وان عقد النكاح على يده فهو فاسد والله أعلم . وقالت الحنفية الحصر التي يرقص عليها لا يصلح عليها حتى تغسل والأرض التي يرقص عليها لا يصلح عليها حتى يحفر ترابها ويرى والله أعلم . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره حين تكلم على قصة السامري في سورة طه سئل الامام أبو بكر الطرطوشي رحمه الله مايقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية حرس الله مدته أنه اجتمع جماعة من الرجال يكثرون من ذكر الله وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ثم أنهم يوقعون أشعارا مع الطقطقة بالقضيب

على شيء من الأديم ويقوم بعضهم برقص ويتواجد حتى يخر مغشياً عليه
ويحضرون شيئاً يأكلونه هل الحضور معهم جائز أم لا أفتونا برحمكم الله وهذا
القول الذي يذكرونه

ياشيخ كف عن الذنوب قبل التفرق والزلل

واعمل لنفسك صالحا مادام ينفعك العمل

أما الشباب فقد مضى ومشيب رأسك قد نزل

فأجاب بقوله برحمكم الله مذهب هؤلاء بطالة وجهالة وضلالة وما الإسلام
الاكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وأما الرقص والتواجد
فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلا جسدا له خوار
قاموا برقصون حوالبه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل . وأما
القضيب فأول من أحدثه الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى وإنما
كان يجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كما تمنا على رؤسهم الطير من الوقار
فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يحل لأحد
يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم . هذا مذهب مالك
وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين وبالله التوفيق
وقال الشيخ الامام أبو بكر الطرطوشي أيضا رحمه الله في كتابه المسمى
بكتاب النهي عن الأغاني وقد كان الناس فيما مضى يستتر أحدهم بالمعصية اذا
واقعها ثم يستغفر الله ويتوب اليه منها ثم كثيرا الجهل وقل العلم وتناقص الامر حتى
صار أحدهم يأتي المعصية جهارا ثم ازداد الامر ادبارا حتى بلغنا أن طائفة من
اخواتنا المسلمين وفقنا الله واياهم استزلهم الشيطان واستهوى عقولهم في حب
الأغاني واللهو وسماع الطقطقة واعتقدته من الدين الذي يقربهم من الله تعالى
وجاهرت به جماعة المسلمين وشاقت به سبيل المؤمنين وخالفت العلماء والفقهاء

وحملة الدين ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سنبل
المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيرا﴾ وقد سئل مالك رحمه الله
عما رخص فيه أهل المدينة من الغناء . فقال إنما يفعله عندنا الفساق ونهى عن
الغناء واستماعه . وأما أبو حنيفة رحمه الله فإنه يكره الغناء ويجعله من الذنوب
وكل ذلك مذهب أهل الكوفة سفيان وحامد وإبراهيم والشعبي لاختلاف
بينهم في ذلك ولا نعلم أيضا بين أهل البصرة خلافا في كراهية ذلك والمنع
منه . وأما الشافعي رضي الله عنه فقال في كتاب أدب القضاء ان الغناء لم
مكروه ويشبه الباطل والمحال أما سماعه من المرأة التي ليست بمحرم له فإن
أصحاب الشافعي يجمعون على أنه لا يجوز بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء
حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة قال الشافعي وصاحب الجارية إذا جمع
الناس لسماعها فهو سفية ترد شهادته وغلط القول فيه وقال هو ديانة فمن فعل
ذلك كان ديوثا وكان الشافعي يكره الطقطقة بالقضيب ويقول وضعته الزنادقة
ليشغلوا به المسلمين عن القرآن . وأما العود والطنبور وسائر الملاهي فحرام
ومستمعه فاسق وقال صلى الله عليه وسلم (من فارق الجماعة قيد شبر مات ميتة جاهلية)
وهذه الطائفة مخالفة لجماعة المسلمين لأنهم جعلوا الغناء دينا واطاعة ورأت اعلانه
في المساجد والجوامع وقد كان أولى الناس بالاحتياط لدينهم هذه الطائفة
فانهم متلبسون بالدين ومدعون الورع والزهد حتى توافق بواطنهم ظواهرهم
وقد قال الله تعالى ﴿ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله﴾
الآية قال الحسن ومجاهد والنخعي هو الغناء . وقال ابن مسعود لهو الحديث الغناء
والاستماع اليه . وقوله تعالى ﴿واستفزز من استطعت منهم بصوتك﴾ قال
مجاهد بالغناء والمزامير ﴿وأجلب عليهم بخيلك ورجلك﴾ قال أكثر المفسرين
كل راكب وماش في معصية الله فهو من خيل ابليس ورجله ﴿وشاركهم في

الأموال والأولاد) قال قوم كل مال أصيب من حرام وأنفق في حرام . قال
الطرطوشي رحمه الله ويجوز أن يقال مشاركته لنا في الأموال والأولاد ما يزيه
لنا من الإيمان ثم يزين لنا الحنث فيها فقطاً الفروج بعد الحنث ونكتسب
الأموال بالإيمان الكاذبة . وقال تعالى ﴿ أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون
ولا تبكون وأتمم سامدون ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما سامدون هو الغناء
بلغه حمير . وقال مجاهد هو الغناء لقول أهل اليمن سمد فلان اذا غنى . وروى
أبو اسحاق ابن شعبان فى كتابه الزاهى باسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال (لا يجل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن) زاد الترمذى ولا
تعلوهن وأكل أثمانهن حرام وفيهن نزلت ﴿ ومن الناس من يشتري لهو
الحديث ﴾ زاد غيره (والذى بعثى بالحق مارفع رجل عقيرته أى صوته بالغناء
الابعث الله عز وجل عند ذلك شيطانين يرتدقان على منكبيه لا يزالان يضربان
بأرجلهما على صدره وأشار النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره حتى يكون هو
الذى يسكت) وروى جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله
عليه سلم (كان ابليس أول من ناح وأول من غنى) وروى أبوهريرة رضى الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (يمسخ قوم من أمتى آخر الزمان قردة
وخنازير قالوا يا رسول الله مسلمون هم قال نعم يشهدون أن لا اله الا الله وأنى
رسول الله ويصلون ويصومون قالوا يا رسول الله فما بهم قال اتخذوا المعازف
والقيينات والدفوف وشربوا هذه الأشربة فباتوا على شرايبهم فأصبحوا وقد
مسخوا) وروى على بن أبى طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم (اذا فعلت أمتى خمس عشرة خصلة حل بها البلاء اذا كان المغنم دولا
والأمانة مغنما والزكاة مغرما وأطاع الرجل زوجته وعق أمه وجفا أباه وبر صديقه
وارتفعت الأصوات فى المساجد وكان زعيم القوم أزدلهم وأكرم الرجل مخافة

شره وشربت الخور ولبس الحرير واتخذت القينات والمعازف ولعن آخر هذه الأمة أولها فليرتقبوا عند ذلك ريحا حمراء أو خسفا أو مسخا) وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من أشراط الساعة أو القيامة اضاءة الصلوات واتباع الشهوات وتكون أمراء خونة ووزراء فسقة فقال سليمان رضى الله عنه بأبي وأمي يارسول الله ان هذا كائن قال نعم ياسليمان عندها يكذب الصادق ويصدق الكاذب ويؤتمن الخائن ويخون المؤمن ياسليمان عند ذلك يكون الكذب ظرفا والزكاة مغرما ان أذل الناس يومئذ المؤمن يمشى بين أظهرهم بالخافة يذوب قلبه في جوفه كما يذوب الملح في الماء هما ولا يستطيع أن يغير عندها ياسليمان يكون المطر قيظا والولد غيظا والفقير مغرما والمال دولا ياسليمان عند ذلك يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وتركب ذوات الفروج السروج فعليهم من أمتى لعنة الله ياسليمان عند ذلك يحفوا الرجل والديه ويبرصديقه ويحتقر السيئة قال أو يكون ذلك يارسول الله قال نعم ياسليمان عند ذلك تزخرف المساجد كما تزخرف الكنائس والبيع وتطول المنابر وتكثر الصفوف والقلوب متباغضة والألسن مختلفة دين أحدهم لعنة على لسانه ان أعطى شكر وان منع كفر قال أو يكون ذلك يارسول الله قال نعم ياسليمان عندها يغار على الغلام كما يغار على الجارية البكر ويخطب كما تخطب النساء قال أو يكون ذلك يارسول الله قال نعم ياسليمان عند ذلك تحلى ذكور أمتى بالذهب والفضة عند ذلك يأتى من المشرق والمغرب قوم يلون أمتى فويل لضعيفهم من قريهم وويل لهم من الله تعالى ياسليمان عند ذلك تحلى المصاحف بالذهب والفضة ويتخذون القرآن مزامير بأصواتهم وينبذ كتاب الله وراء ظهورهم ياسليمان عند ذلك يكثر الربا ويظهر الزنا ويتهاون الناس بالدماء ولا يقام يومئذ بنصر الله ياسليمان تكثر القينات وتشارك المرأة زوجها في

التجارة عند ذلك يرفع الحج فلاحج تحج أمراء الناس تنزها وهوأ وأواسطهم للتجارة وقرأؤهم للرياء والسمعة وقرأؤهم للسألة (١) وروى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (كسب المغنى والمغنية حرام وكسب الزانية سحت وحق على الله أن لا يدخل الجنة لمنأنتت من سحت) قال عطاء بن أبي رباح رحمه الله رأيت جابر بن عبد الله رضى الله عنه وجابر بن عمير يرتيمان فل أحدهما فجلس فقال الآخر أجلست سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (كل شئ ليس من ذكر الله تعالى فهو لهو وسهو الأربيع خصال مشى الرجل بين الغرضين وتأديه فرسه وملاعبته زوجته وتعليمه السباحة) قال قتادة رحمه الله لما أهبط ابليس لعنه الله قال يارب لعنتنى فما على قال السحر قال فما قرأتى قال الشعر قال فما كتبتى قال الروشم قال فما طعامى قال كل ميتة وما لم يذكر اسم الله عليه قال فما شرابى قال كل مسكر قال فأين مسكنى قال الأسواق قال فما صوتى قال المزامير قال فما مصائدنى قال النساء وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ضرب الدف ولعب الطبل وصوت المزمار. وروى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (كبرمقتا عند الله الأكل من غير جوع والنوم من غير سهر والضحك من غير عجب والرنة عند المصيبة والمزمار) وروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إذا شرب العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراما ولعن الله بيتأفيه دف أو طنبور أو عود وأخشى عليهم العقوبة ساعة بعد ساعة) وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لست من ددولا ددمنى) قال مالك رحمه الله الدد اللعب

(١) لا يخفى ما فى هذه الأحاديث من الأخبار بالمغيات فقد حدث جل ما فيها إن لم يكن كله فنسأل الله السلامة من هذه القن بمنه وكرمه

واللهو . وقال الخليل بن أحمد في كتاب العين الدنانقر بالأنامل في الأرض فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم تبرأ مما ينقر في الأرض بالأنامل فسا بالك بقطعة القضيبي . قال الحسن رحمه الله ليس الدف من سنة المسلمين . وروى عبد الله ابن عمر قال سألت انسان القاسم بن محمد عن الغناء قال أنهاك عنه وأكرهه لك قال أحرام هو قال انظر يا ابن أخي إذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يحصل الغناء . وقال الشعبي رحمه الله لعن الله المغني والمغني له وقال الحكم بن عيينة رحمه الله حب السماع يورث النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع . وقال الفضيل ابن عياض الغناء رقية الزنا . وقال الضحاك الغناء مفسد للقلب مسخطة للرب . وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى مؤدب ولده ليكن أول ما يعتقدون من أدبك بغض الملاهي التي بدؤها من الشيطان وعاقبتها سخط الرحمن فانه بلغني عن الثقات من حملة العلم أن صوت المعازف واستماع الاغاني واللهو بها ينبت النفاق في القلب كما ينبت العشب على الماء . وقال يزيد بن الوليد يابني أمية اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل المسكر فان كنتم لا بد فاعلن فجنوه النساء فان الغناء داعية الزنا . وقال ابن الكاتب اياك والغناء . وقال المحاسبي في رسالة الارشاد الغناء حرام كالميتة وقال أبو حصين رحمه الله اختصم الى شريح في رجل كسر ظنبورا فلم يقض فيه بشيء

(فصل) وأما من جهة الاستنباط فهو جاسوس القلب وسارق المروءة والعقول يتغلغل في مكان القلوب ويطلع على سرائر الأفتدة ويدب الى بيت التخيل فيثير كل ما غرس فيها من الهوى والشهوة والسخاطة والرعوننة بينما ترى الرجل وعليه سميت الوقار وبها العقل وبهجة الايمان ووقار العلم كلامه حكمة وسكوته عبرة فاذا سمع اللهو نقص عقله وحيأؤه وذهبت مروءته

وبهاؤه فيستحسن ما كان قبل السماع يستقبحه ويبدى من أسراره ما كان يكتمه وينتقل من بهاء السكوت الى كثرة الكلام والكذب والازدهاء والفرقة بالأصابع ويميل رأسه ويهز منكبيه ويدق الارض برجليه وهكذا تفعل الخمره اذا مالت بشاربها . وقد روى أن أعراية دخلت الحاضرة فسقيت نبيذا فلما غامرها وصحت قالت أو يشرب هذا نساؤكم قالوا نعم قالت لئن صدقتم فما يعرف أحدكم من أبوه . وقال محمد بن المنكدر رحمة الله اذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا ينزهون أنفسهم عن اللهو ومزامير الشيطان أسكنوهم رياض المسك ثم يقول للملائكة أسمعوهم حمدي وثنائى وأعلوهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وقال بعض الزهاد الغناء يورث العناد في قوم ويورث التكذيب في قوم ويورث الفساد في قوم . واحتج بعضهم على اباحة الغناء بما روى عن عائشه رضی الله عنها أنها قالت (دخل على أبو بكر رضی الله عنه وعندى جاريتان من جواري الأنصار تغنيان بما تفاءلت به الأنصار يوم بعثت فقال أبو بكر رضی الله عنه أمزمار الشيطان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا) والجواب عنه أن تعرف أولا حقيقة الغناء وذلك أن اللفظ الغناء معنيين لغوى وعرفى فيحمل الحديث على اللغوى فقوله تغنيان أى ترفعان أصواتهما بانشاد الشعر ونحن لانذم انشاد الشعر ولا نحرمه وإنما يصير الشعر غناء مذموما اذا لحن وصنع صنعة تورث الطرب وترعج القلب وهى الشهوة الطبيعية وليس كل من رفع صوته بالغناء لحن وأذ وأطرب فالممنوع والمكروه إنما هو اللذيق المطرب ولم يعقل من هذا الحديث أن صوتهما كان لذيقا مطربا وهذا هو سر المسألة فانهمه . وقد روى البخارى هذا الحديث عن عائشه رضی الله عنها قالت فى آخره وليستا بمغنيتين فنفت الغناء عنهما والدليل على هذا

أنه ما نقل عنها بعد بلوغها الا ذم الغناء والمعازف على ما بينا . وقد كان ابن أخيها القاسم بن محمد وهو أحد فقهاء المدينة السبعة يذم الغناء وقد أخذ العلم عنها وتأدب بها . فان قيل أنيس قد أشد الشعر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فالجواب أنا لا تنكر انشاد الشعر وإنما تنكر اذا لحن وضع صنعة تورث الطرب وتزعج القلب وهذا لا يمكن نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم . فان قيل أنيس قد قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان من البيان سحرا وان من العلم جهلا وان من الشعر حكا وان من القول عيالا) فالجواب أن صنعة بن صوحان وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسر هذا الحديث فقال قوله ان من البيان سحرا هو الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بحجته من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فذهب بالحق وأما قوله وان من الشعر حكا فهي هذه المواظ والآمال التي يتعظ بها الناس وأما قوله وان من العلم جهلا فيتكلف العالم علم ما لا يعلم فيجهل ذلك وأما قوله وان من القول عيالا فعرضك حديثك على من ليس من شأنه ولا يريد

(فصل) وقد قال بعضهم نحن لانسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه الخاص والعام وإنما نسمع بحق فنسمع بالله وفي الله ولا تتصف بهذه الأحوال التي هي ممزوجة بحظوظ البشرية . قلنا ان زعمت أنك فارقت طبع البشرية وصرت مطبوعاً على العقل والبصيرة بمنزلة الملائكة فقد كذبت على طبعك وكذبت على الله في تركيبك وما وصفك به من حب الشهوات . وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه من فارق الفه وادعى العصمة فاجلدوه فانه مفتر كذاب وكان يجب أن لا تكون مجاهداً لنفسك ولا مخالفاً لهواك ولا يكون لك ثواب على ترك اللذات والشهوات . وكان يجب أن تكون أنت وأصحابك تسبحون الليل والنهار لا تفترون وتستغفرون لمن في الأرض . وكان يجب أن تبيع سماع العود

والظنهور وسائر الملاحى بهذا الطبع الذى لا يشاركك فيه أحد من الناس
 ﴿ فصل ﴾ فان قيل أليس قد روى عن جماعة من الصالحين أنهم سمعوه
 قلنا ما بلغنا أن أحدا من السلف الصالح سمعه ولا فعله وهذه مصنفات أئمة
 الدين وعلما المسلمين مثل مصنف مالك بن أنس وصحيح البخارى ومسلم
 وسنن أبى داود وكتاب النسائى رضى الله عنهم الى غيرها خالية من دعواكم وهذه
 تصانيف فقهاء المسلمين الذى تدور عليهم الفتوى قديما وحديثا فى شرق
 البلاد وغربها فقد صنف المسلمون على مذهب مالك بن أنس تصانيف لا تحصى
 وكذلك مصنفات علماء المسلمين على مذهب أبى حنيفة والشافعى وأحمد بن
 حنبل وغيرهم من فقهاء المسلمين وكلها مشحونة بالذنب عن الغناء وتفسيق أهله
 فان كان فعله أحد من المتأخرين فقد أخطأ ولا يلزمنا الاقتداء بقوله وترك
 الاقتداء بالأئمة الراشدين . ومن هنا زل من لا بصيرة له . نحتج عليهم بالصحابة
 والتابعين وعلما المسلمين ويحتجون علينا بالمتأخرين سيما وكل من
 يرى هذا الرأى الفاسد عار من الفقه عاقل من العلم لا يعرف مأخذ
 الأحكام ولا يفصل الحلال من الحرام ولا يدرس العلم ولا يصحب أهله ولا يقرأ
 مصنفاته ودواوينه . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (من يرد الله به خيرا
 يفقهه فى الدين) وقال النبي صلى الله عليه وسلم (ما استزدل الله عبدا الا حذر
 عليه العلم) فمن هجر أهل الفقه والحكمة وانقضى عمره فى مخالطة أهل اللهو
 والبطالة كيف يؤمن على هذه المسئلة وغيرها ﴿ وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا
 الله ﴾ فيامن رضى لدينه وديناه وتوثق لآخرتة ومشواه باختيار مالك بن أنس
 وفتواه ان كنت على مذهبه و باختيار أبى حنيفة والشافعى وأحمد بن حنبل
 ان كنت ترى رأيهم كيف هجرت اختيارهم فى هذه المسألة وجعلت امامك فيها
 شهورتك وبلوغ أوطارك ولداتك ﴿ وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ﴾

(فصل) وقد روى عن بعض شيوخ الصوفية قال رأيت في المنام أن الحق أوقفني بين يديه وقال يا أحمد حملت وصني على ليلي وسعدى لولا أني نظرت اليك في مقام واحد أردتني خالصا لعذبتك قال فأقامني من وراء حجاب الخوف فأرعدت وفزعت ماشاء الله ثم أقامني من وراء حجاب الرضا فقلت ياسيدي لم أجد من يحملني غيرك فطرحت نفسي عليك فقال صدقت من أين تجدد من يملك غيري وأمرني إلى الجنة . وقال الجنيد رحمه الله رأيت ابليس في النوم فقلت له هل تظفر من أصحابنا بشيء أو تنال منهم نصيبا فقال انه ليسر على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئا الا في وقتين وقت السماع وعند النظر فاني أنال منهم فتنة وأدخل عليهم به . وسئل أبو علي الروذباري عن السماع وكان من شيوخ الصوفية فقال ليتنا تخلصنا منه رأسا برأس . وقال أبو الجنيد اذا رأيت المرید يجب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة . وقال أبو الحارث الاولاسي وكان من الصوفية رأيت ابليس في المنام وكان على بعض سطوح اولاس وعن يمينه جماعة وعن يساره جماعة وعليهم ثياب نظيفة فقال لطائفة منهم قوموا وغنوا فقاموا وغنوا فاستفز عنى طيه حتى هممت أن أطرح نفسي من السطح ثم قال ارقصوا فرقصوا بأطيب ما يكون ثم قال يا أبا الحارث ما أصيب شيئا أدخل به عليكم الا هذا . وقال الجريري رأيت الجنيد رحمه الله في النوم فقلت كيف حالك يا أبا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا تسيحات كنا نقولها بالغدوات . فأين هذا يرحمك الله بما وصف الله به العلماء فقال إن الذين أتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يكونون ويزيدهم خشوعا

(فصل) وقد استدل عظيم من شيوخهم على اباحة الغناء فقال ان

الطفل يسكن الى الصوت الطيب والجلل يقاسى تعب السير ومشقة الحمول اذا سمع الحدا . قال وقد روى أن بعض ملوك العجم مات وخلف ابنا صغيرا فأرادوا أن يبايعوه فقالوا كيف نصل الى عقله وذكائه فانفقوا على أن يأتوا بقوال فان أحسن الاصغاء علموا كياسته فلما أسمعوه القوال ضحك الرضيع فقبلوا الأرض بين يديه وبايعوه . فالجواب انظروا يا ذوى الألباب كيف قادهم ركوب الهوى وعشق الباطل وقلة الحيلة الى هذه السخافة وحسبك من مذهب امامهم فيه الأنعام والصيدان في المهد . وهكذا يفضح الله تعالى من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تقتدى بأخبار المسلمين وعلماهم وتقتدى بالابل فأن كان كل ما طربت به البهائم مندوبا أو مباحا فانا نرى البهيمة تدور على أمها وأختها وتركب بنتها فيلزم الاقتداء بالبهيمة في مثل هذا

(فصل) فان سألوا عن معنى قراءة القرآن بالألحان . فالجواب أن مالكا قال ولا تعجبني القراءة بالألحان ولا أحبه في رمضان ولا غيره لانه يشبه الغناء ويضحك بالقرآن فيقال فلان أقرأ من فلان . قال وبلغني أن الجوازي يعلن ذلك كما يعلن الغناء . أين هذا من القراءة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بها . قال ولا يعجبني النبر والهمز يقول لا يرجع في القرآن ولا يقطع بالألحان لان ذلك لا يتم الا بزيادة همزات في القرآن والزيادة في القرآن لا تجوز . وقيل لمالك هل يقرأ الرجل في الطرقات قال لا الا الشيء اليسير وأما الذي يديم ذلك فلا يجوز . قيل له فالرجل يخرج الى السوق أيقراً في نفسه ماشيا فقال أكره أن يقرأ في السوق . وسئل عن القراءة في الحمام قال ليس موضع قراءة وان قرأ الانسان الآية فلا بأس بذلك . قيل له فالرجل يخرج الى قرينه فيقرأ ماشيا قال نعم . قال سحنون لا بأس أن يقرأ الراكب والمضطجع وسئل عن الرجل يحتم القرآن في ليلة قال ما أجود ذلك لمن أطاقه . قال مالك

ولم تكن القراءة في المصحف في المسجد من أمر الناس القديم وأول من أحدثه
 الحجاج . قال وأكره أن يقرأ في المصحف في المسجد . فان سألوا عن معنى
 قول النبي صلى الله عليه وسلم (ما أذن الله لشيء كآذنه لني يتغنى بالقرآن يجهر به)
 فالمعنى ما استمع الله لشيء كاستماعه لني يجهر بالقرآن لان أصل الغناء رفع
 الصوت على ماينا وبهذا فسرته في آخر الخبر فقال يجهر به . قال مجاهد في
 قوله تعالى ﴿ وأذنت لربها وحققت ﴾ أي سمعت . قال أبو عبيد وجماعة من العلماء
 لا يجوز تلحين القرآن وانما معنى الحديث التحبير والتحزين . قال عيسى
 الغفاري ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أشراط الساعة فقال (بيع الحكم وقطيعة
 الرحم والاستخفاف بالذم وكثرة الشرط وأن يتخذ القرآن مزامير يقدمون
 أحدهم ليس بأقرئهم ولا بأفضلهم الا ليغنيهم غنا) فان سألوا عن معنى قوله
 صلى الله عليه وسلم (زينوا القرآن بأصواتكم) فان معناه التحزين . قال شعبة
 نهاني أيوب أن أتحدث بهذا الحديث مخافة أن يتأول على غير وجهه . وهنا
 الجواب عما رواه عبد الله بن مغفل أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 سورة الفتح فقال لولا أن يجتمع الناس علينا لحكيت تلك القراءة وقد رجح . وان
 سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم (ليس منا من لم يتغن بالقرآن)
 قال سفيان بن عيينة معناه ليس منا من لم يستغن به يعني بالقرآن وهكذا فسرته
 أبو عبيد فقال معنى الحديث لا ينبغي لحامل القرآن أن يرى أحدا (من أهل
 الأرض أغنى منه ولو ملك الدنيا كلها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
 القرآن فرأى أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم صغيراً أو صغر عظيماً)
 وقال ابن مسعود نعم كنز الصلوك آل عمران يقوم بها من آخر الليل
 والدليل على أن التغنى بمعنى الاستغناء دون الصوت قول الأعشى
 وكنت امرأ زماً بالعراق عفيف المنام طويل التغنى

قال أبو عبيد يريد الاستغناء . والعرب تقول تغنيت تغنيا وتغانيت تغانيا
بمعنى استغنيت قال بعض العرب يعاتب أخاه

كلانا غنى عن أخيه حياته ونحن اذا متنا أشد تغانيا

وقال الكسائي مررت على عجوز من العرب قد اعتقلت شاة في بيتها فقلت لها
ما تريدن بهذه الشاة قالت تغنى بها يا هذا تريدنستغنى . وقال بعض الصالحين
من تلذذ بالحان القرآن حرم فهم القرآن . وقال أبو هريرة أتم أقرأ السنة ونحن
أقرأ قلوبا . وقال ابن مسعود نحن قوم ثقلت علينا قراءة القرآن وخف علينا
العمل به وسيجيء قوم يخف عليهم قراءة القرآن ويثقل عليهم العمل به . وقال
كعب الاحبار ليقرأن رجال القرآن هم أحسن أصواتنا من المعازف ومن حداة
الابل لا ينظر الله اليهم يوم القيامة . وقد أمعن وأجاد الشيخ الامام الحافظ
الجليل أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في هذا الموضوع وبينه أتم بيان
وأحسنه في كتاب التفسير له فن أراداه فليقف عليه هناك اذ أن هذا الكتاب
يضيق عما أتى به وما ذكر انما هو اشارة لأولى الألباب والله الموفق للصواب
(فصل) ثم قال الطرطوشي رحمه الله وعما اشتهرت به هذه الطائفة

اتباع الشهوات والتنافس في ألوان الأظعمة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
(ماملأ ابن آدم وعاء شرامن بطنه حسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه فان كان
لا محالة فثلك للطعام وثلك للشراب وثلك للنفس) قال أبو جحيفة أكلت ثريدا
بلحم سمين فتجشيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اكفف عنا جشاءك
فان أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا . وروى أن فاطمة
رضى الله عنها جاءت بكسرة خبز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه
الكسرة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسى حتى أتيتك بهذه الكسرة فقال أما
انه أول طعام دخل فم أيك منذ ثلاثة أيام . وقال يحيى بن معاذ لو أن الجوع

يباع في الأسواق لما كان ينبغي لطلاب الآخرة أن يشتروا غيره. وقال الشافعي رحمه الله ما شبت منذ خمسة عشر عاما الا شبعة فطرحتها لأن الشبع يثقل البدن ويقسى القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة. وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله لما خلق الله سبحانه وتعالى الدنيا جعل في الشبع القسوة والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة. وقال بشر بن الحارث رحمه الله الجوع يصفي الفؤاد ويميت الهوى ويورث العلم الدقيق. وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله الجوع للبريدين رياضة وللتائبين تجربة وللزهاد سياسة وللعارفين مكرمة. وسئل الجنيد رحمه الله عن صفة الصوفية فقال طعامهم طعام المرضى ونومهم نوم الغرقى. وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله نعوذ بالله من زاهد فدافسدت معدته ألوان الأغنياء. وقال رجل لبعض المشايخ رحمهم الله انى جائع فقال كذبت قال ومن أين علمت قال لأن الجوع في خزائنه الوثيقة لا يطلع عليها من يقضى سره ولا يعطاه من لا يشكره. وروى أن بعض الفقهاء اشتكى الى شيخه الجوع ثم ذهب فرأى درهما مطروحا مكتوبا عليه أما كان الله عالمًا بجوعك حتى قلت انى جائع. وقال فتح الموصلي رحمه الله أوصاني ثلاثون شيخا عند فراقى لهم بترك عشرة الأحداث وقلة الأكل. ويروى عن مالك بن دينار رحمه الله أنه دخل على ابن عون في الحبس واذا عمال بنى أمية مقيدون في الحديد فحضر غداؤهم فجعل الخدم ينقلون الألوان فقالوا هلم يا أبا يحيى فقال ما أحب أن آكل مثل هذا الطعام وأن يوضع في رجلى مثل هذا الحديد. وقال أبو هريرة رضى الله عنه خرج النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فقال ما أخرجكما فقالا الجوع فقال وأنا والذي بعثني بالحق ما أخرجني الا الذى أخرجكما قوموا فأتوا بيتا من الأنصار واذا الرجل غائب فقالت امرأته مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابن فلان قالت خرج يستعذب لنا من الماء واذا بالرجل وعليه

قربة ماء فلما نظر الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أجد من الناس اليوم أكرم
أضيافا مني فأتاهم بعنق من رطب وبسر وتمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ألا اجتنيتهم فقال يا رسول الله تخيروا على أعينكم ثم أخذ المدينة فقال النبي صلى
الله عليه وسلم اياك والحلوب فذبح لهم شاة فأكلوا وشربوا فقال النبي صلى الله
عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لتسألن عن نعيم هذا اليوم وفي لفظ عن هذا النعيم
﴿فصل﴾ ويقال أن هذه الطائفة تضيف الى ما هي فيه من الباطل
استحضار المرء في مجالسهم والنظر في وجوههم وربما زينوهم بالخلل والمصبغات
من الثياب وتزعم أنها تقصد بذلك الاستدلال بالصنعة على الصانع . قال الأستاذ
القشيري رحمه الله وهو من رؤساء طائفتهم قولا عظيما في الرد عليهم وكشف
فضائحهم . من ابتلاه الله بشيء من ذلك فهو عبد أهانه الله وخذله وكشف
عورته وأبدى سوائه في العاجل وله عند الله سوء المنقلب في الآجل . وروى
أبو داود في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من خيب زوجة امرئ
أو مملوكه فليس منا) خيب أي أفسد وخدع وأصله من الخب وهو الخدع ويقال
فلان خب هب اذا كان فاسدا مفسدا . قال الواسطي رحمه الله وهو من كبار
الصوفية اذا أراد الله هوان عبد ألقاه الى هؤلاء الأتقان الجيف أولم تسمعوا
الى قول الله تعالى ﴿قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك
أزكى لهم﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه (لا تتبع النظرة
النظرة فانما لك الأولى وليست لك الآخرة) وقال بقیة ابن الوليد رحمه الله
قال بعض التابعين رضي الله عنه كانوا يكرهون أن يحدق الرجل النظر الى الغلام
الأمرد الجميل الوجه . قال ابن عباس رضي الله عنهما للشيطان من الرجل ثلاثة
منازل في نظره وقلبه وذكره . وقال عطاء رحمه الله كل نظرة يهواها القلب
لاخير فيها . وقال سفیان الثوري رحمه الله لو أن رجلا عبث بغلام بين أصابع

رجليه يريد الشهوة لكان لواطاً. وقال الحسن بن ذكوان رحمه الله لا تجالسوا أبناء الأغنياء فإن لهم صوراً كصور النساء وهم أشد فتنة من العذارى. وقال بعض التابعين ما أخاف على الشاب الناسك في عبادته من سبع ضار كخوفى عليه من الغلام الامرد يقعد اليه. وقال بعض التابعين رضى الله عنهم اللوطية على ثلاثة أصناف صنف ينظرون وصنف يصاحفون وصنف يعملون ذلك العمل وروى أن أحمد بن حنبل رحمه الله جاء اليه رجل ومعه ابن له حسن الوجه فقال لا تجتنى به مرة أخرى فقبل له انه ابنه وهما مستوران فقال علمت ولكن على رأى أشياخنا. وكان محمد بن الحسن صاحب يحيى بن معين لم يرفع رأسه الى السماء أربعين سنة فجاءه غلام حدث ليجلس اليه فأجلسه من خلفه. فأما إتيان الذكور ففى الفاحشة العظمى وهو محرم منغلظ التحريم. قال الله تعالى ﴿أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم﴾ قال مالك ويرجم الفاعل والمفعول به أحصنا أولم يحصنا وبه قال ربيعة وأحمد ابن حنبل وإسحاق. وقال الحسن البصرى وعطاء والنخعي وقتادة والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد هو كالزنان كان بكرأ يحدوان كان ثيبا يبرجم ولا فرق بين أن يفعله مع غلام أو امرأة أجنبية والحجة لمالك أن النبي صلى الله عليه وسلم (قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به) وأيضا فان الله تعالى رجمهم بالحجارة قال تعالى ﴿فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل﴾ الآية وروى أن أبا بكر استشار الصحابة رضوان الله عليهم في رجل كان ينكح كاتنكح المرأة فقال على بن أبي طالب رضى الله عنه أرى أن يحرق فكتب أبا بكر رضى الله عنه الى خالد بن الوليد رضى الله عنه فأحرقه بالنار. وروى عنه أيضا أنه قال يبرجم اللوطى . وقال ابن عباس رضى الله عنهما يرمى من شاهر جيل أعلى مافى البلد منكسأثم يتبع بالحجارة . و بروى عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه

أنه قال يهدم عليه البيت . وقال عثمان رضى الله عنه يقتل . وروى أن قوم لوط كانت فيهم عشر خصال أهلهم الله تعالى بها كانوا يتغوطون في الطرقات وتحت الأشجار المثمرة وفي الأنهار الجارية وفي شطوط الأنهار وكانوا يحذفون الناس بالحصاب فيعورونهم وإذا اجتمعوا في المجالس أظهروا المنكر وأخرج الريح منهم والطم على رقابهم وكانوا يرفعون ثيابهم قبل أن يتغوطوا ويأتون بالطامة الكبرى وهي اللواط . قال الله تعالى ﴿ أنتم لتأتون الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديكم المنكر ﴾ والنادى المجالس والمحافل . ومن ارتقى في هذا الباب عن حالة الفسوق وأشار إلى أن ذلك من باب بلاء الزواج وأنه لا يضر فهذه وساوس الشيطان وادعاء العصمة وهو الكفر ونظير الشرك فاحذر مجالستهم فإن اليسير منه فتح باب الخذلان وادخال الهجران بينك وبين الحق ثم يقال وهبك أيها المغرور قد بلغت رتبة الشهداء أليس قد شغلت ذلك القلب بمخلوق . وفي الحديث (يقول الله تعالى حرام على قلب سكنه حب غيري أن أسكنه حبي) وأما قولهم انهم يستدلون بالصنعة على الصانع فنهاية في سعاية الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم . قال الله تعالى ﴿ أفأرأيت من اتخذ الهه هواه ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما الهوى شر الله يعبد من دون الله . قال الله تعالى في باب الاعتبار ﴿ أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت ﴾ . وقال تعالى ﴿ أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن إلا الرحمن ﴾ وقال جل وعلا ﴿ ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ﴾ الآية وقال تعالى ﴿ الذين يذكرون الله قياما وقعوداً وعلى جنوبهم ﴾ الآية وقال تعالى ﴿ وكأين من آية في السموات والأرض يمدرون عليها وهم عنها معرضون ﴾ فعدلوا عما أمرهم الله به من الاعتبار إلى ما نهاهم عنه

بقوله ﴿قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم﴾ الآية
 ﴿فصل﴾ وأما الدف والرقص بالرجل وكشف الرأس وتخريق الثياب
 فلا ينبغي على ذي لب انه لعب وسخف ونبد للبرومة والوقار ولما كان عليه
 الأنبياء والصالحون . روى أهل التفسير عن علي بن أبي طالب رضی الله عنه قال
 كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس حلم وحياء وصبر وامانة لا ترفع
 فيه الأصوات ولا توثون (١) فيه الحرم يتواصون فيه بالتقوى متواضعين يوقرون
 فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويوثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب . قال
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم لين الجانب سهل الخلق دائم البشر ليس بفظ
 ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا فحاش ولا عياب ولا مزاح يتغافل عما
 لا يشتهي قد ترك نفسه من ثلاث المراء والاكثر وما لا يعنيه وترك الناس من
 ثلاث كان لا يذم أحدا ولا يعيره ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيما رجأوا به
 واذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤسهم الطير فاذا سكت تكلموا لا يتنازعون
 عنده الحديث ومن تكلم انصتوا له حتى يفرغ يعني يسكتون ويغضون أبصارهم
 والطير لا يسقط الا على ساكن انتهى كلامه . ولولم يكن في السماع والرقص شيء يذم
 الا أنه أول من أحدثه بنو اسرائيل حين اتخذوا العجل الها من دون الله تعالى
 فجعلوا يغنون بين يديه ويصفقون ويرقصون فبقي حالهم كذلك الى أن جاءهم
 موسى عليه الصلاة والسلام ووقع من قصتهم ما قد ذكره الله تعالى في كتابه
 فهم أصل لما ذكر وما كان هذا أصله فينبغي بل يتعين على كل عاقل أن يهرب
 منه ويولى الظهر عنه ان كان عاجزا عن تغييره وأما ان كان له قدرة على ذلك
 فيتعين عليه والله الموفق . وقد قال عليه الصلاة والسلام (جب الى من دنياكم
 ثلاث النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة) قال الامام الطرطوشي رحمه

(١) لا توثون فيه الحرم أى لا تذكر بما لا ينبغي

الله هؤلاء زعموا أن قرّة أعينهم في الغناء واللهم والنظر في وجوه المرء
(فصل) وقال رحمه الله وأما تمزيق الثياب فهو يجمع إلى ما فيه من
 السخافة أفساد المال. روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (نهى عن قيل وقال
 وإضاعة المال وكثرة السؤال). وقال عمرو بن العاص رضي الله عنه (مر النبي
 صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة أعطيتها مولاة ليمونة من الصدقة فقال هلا اتفتعم
 باهاها فقالوا أنها ميتة قال إنما حرم أكلها). قال العلاء ويحجر على السفهاء
 وهم المبذرون لأموالهم وما في السفه أعظم من تمزيق الثياب. وقال أنس رأيت
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه يطوف بالبيت وعليه جبة صوف فيها اثنتا عشرة
 رقعة واحدة منها من أديم أحمر. وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انقطع
 شسع نعله فقال أنا لله وأنا إليه راجعون. ومن أمثالهم من أصلح ماله فقد صان
 الأكرمين دينه وعرضه وتمزيق الثياب داخل في قوله تعالى لا بليس ﴿ وشاركهم
 في الأموال والأولاد ﴾ وإذا كان الكسب خبيثا كان آله إلى مثله انتهى كلام
 القرطوشي رحمه الله

(فصل) وقال الشيخ أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره في
 قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ﴾ سئل عبد الله بن مسعود عن
 قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث فقال الغناء والله الذي لا إله إلا هو
 يرددها ثلاث مرات وعن ابن عمر هو الغناء. وكذلك قال عكرمة وميمون بن
 مهران ومكحول. وروى شعبة وسفيان عن الحكم وخماد عن إبراهيم قال قال
 عبد الله بن مسعود الغناء يثبت النفاق في القلب. وقال مجاهد وزاد أن لهو الحديث
 المعازف والغناء. وقال القاسم بن محمد الغناء باطل والباطل في النار. وقال ابن
 القاسم سألت عنه مالكا فقال قال الله تعالى ﴿ فماذا بعد الحق إلا الضلال ﴾ أخفى
 هو. وروى الترمذي وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي صلى الله عليه

وسلم أنه قال صوتان ملعونان فاجران انهم صوت مزمار ورنة شيطان عند نعمة وفرح ورنة عند مصيبة لطم حدود وشق جيوب . وروى جعفر ابن محمد عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بعثت بكسر المزاهر) خرج أبو طالب الغيلاني . وخرج ابن بشران عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (بعثت بهدم المزاهر والطبل) . وروى ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من جلس الى قينة يسمع منها صب في أذنيه الآنك (١) يوم القيامة) . وقد روى مرفوعا من حديث أبي موسى الأشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من استمع الى صوت غناء لم يؤذنه أن يسمع الروحانيين ققيل وما الروحانيون يارسل الله قال قرأه أهل الجنة) خرج الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول . ومن رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلوا عليه) . ولهذا الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به الذي يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل والمجون الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن فهذا النوع اذا كان في شعر يشب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمر والمحرمات لا يختلف في تحريمه لأنه اللهو والغناء المذموم باتفاق فأما من سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح كالعرس والعيد وعند النشاط على الأعمال الشاقة كما كان في حفر الخندق . فأما ما ابتدعه الصوفية اليوم من الادمان على سماع الاغاني بالآلات المطربة من الشبابة والطار والمعازف والاوزار فحرام . قال ابن العربي فأما طبل الحرب فلا حرج فيه لأنه يقيم النفوس ويرهب العدو . وذكر أبو الطيب طاهر

(١) الآنك بالمد وضم التون خالص الرصاص

ابن عبد الله الطبري قال أما مالك ابن أنس فإنه نهى الغناء وعن استماعه وقال إذا اشترى جارية ووجدها مغنية كأنه ردها بالعيب وهو مذهب سائر أهل المدينة . قال النحاس وهو ممنوع بالكتاب والسنة . قال الطبري وقد أجمع علماء الأمصار على كراهة الغناء والمنع منه . قال أبو الفرج بن الجوزي وقد قال القفال من أصحابنا لا تقبل شهادة المغنى والرقاص . قال أبو عبد الله القرطبي رحمه الله وإذا ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الاجرة عليه لا يجوز . وقد ادعى أبو عمر بن عبد البر الاجماع على تحريم الاجرة على ذلك . وذكر القرطبي أيضا في سورة سبحان في قوله تعالى ﴿ ولا تمش في الأرض مرحا ﴾ قال استدل العلماء بهذه الآية على ذم الرقص وتعاطيه . قال الامام أبو الوفاء بن عقيل قد نص القرآن على النهي عن الرقص فقال ﴿ ولا تمش في الأرض مرحا ﴾ وذم المختال والراقص أشد والمرح الفرع أولسنا قسنا النيد على الخمر لاتفاقهما في الطرب والسكر فما بالنا لا نقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والطلل لاجتماعهما فما أقبح ذالحية سيما إذا كان ذا شبيهة يرقص ويصفق على توقيع الألحان والقضبان خصوصا إذا كانت أصوات نسوان وولدان وهل يحسن لمن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ثم مآله الى احدى الدارين يشمس بالرقص شمس البهائم ويصفق تصفيق النسوة والله لقد رأيت مشايخ في عمرى ما بان لهم سن من التبسم فضلا عن الضحك مع ادمان مخالطى لهم . وقال أبو الفرج بن الجوزي ولقد حدثني بعض المشايخ عن الغزالي أنه قال حماقة لاتزول الا باللعب . وذكر القرطبي أيضا في قوله تعالى ﴿ واستفزز من استطعت منهم بصوتك ﴾ قال في الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء واللهو لقوله تعالى واستفزز من استطعت منهم بصوتك على قول مجاهد وما كان من صوت الشيطان أو فعله وما يستحسنه فواجب التنزه عنه ﴿ فصل ﴾ وقد حكى عن امام هذه الطريقة وهو الشيخ الجنيد رحمه الله

أنه سئل لحضور السماع فأبى ثم سئل فأبى فقيل له ألسنت كنت محضرة قال مع من
ومن وقد حكى عن غيره من الأكاابر أنه سئل لحضور السماع فأبى فقيل له أتتكر
السمع قال ومثلي ينكره وقد فعله من هو خير مني ومنكم عبد الله بن جعفر الطيار.
وإنما أنكروا ما أحدث فيه. وهذا كما قد سبق من أن الغناء هو رفع الصوت بالشعر
فحضره هذا السيد لما أن كان كذلك فلما أن حدث فيه ما حدث تركه. وهذا أيضا
موافق لكلام الجنيد في قوله مع من. ومن لما تقدم عنه رحمه الله أن القوال هو
شيخ الجماعة الذي منه يستمدون وبه يقتدون ولا شك أن هذه الصفة بعيدة
من سماع هذا الزمان لما احتوى عليه مما لا ينبغي كما هو مشاهد مرثى وقد
وقعت الإشارة لبعضه. وهذا مع ما فيه مما تقدم ذكره قل أن يسلم من حضور
النساء في المواضع المشرفة عليه من سطح أو غيره وسماعن الأشعار المهيجة للفتنة
والشبهوات والمذوذات فإن ذلك يحرك عليهن ساكنا لما تقدم من أن الغناء
رقية الرثا وهن ناقصات عقل ودين سيما إذا انضاف إلى ذلك أن يكون لمن طريق
إلى التوصل إلى الرجال أو الرجال اليهن فأعظم فتنة وبلية سيما إذا انضاف إليه أن
يكون المغنى شابا حسن الصورة والصوت ويسلك مسلك المغنيات في تكسيرهم
وسوء تقلباتهم في تلك الحركات المذمومة مع ما هو عليه من الزينة بلباس الحرير
والرقيق من غيره وبعضهم يباليغ في أسباب الفتنة فيتمتد بالعنبرين ثيابه لتشم
رائحته منه ويجعل على رأسه فوطه من حرير لها حواش عريضة ملونة يصفها
على جبهته ولهم في استجلاب الفتن بمثل هذا أمور يطول ذكرها. ثم العجب
من هذا المسكين الذي عمل السماع لهم وجمعهم له كيف يطيب خاطرهم أو يسكن
باطنه بروية أهله لما ذكر إذ أن ذلك كله فتنة عظيمة قل من يسلم عند
سماعها أو رويتها فانا لله وانا إليه راجعون أين غيرة الإسلام أين نجدة الرجال
السادة الكرام أين الهمم العالية العفيفة عن الحرام أين اتباع السلف الاعلام

فتحصل مما تقدم ذكره أن كل من حضر السباع من الرجال والشبان ومن اطلع عليه من النساء أو سمعهم افتتن وقل أن يرضى بما عنده من الحلال غالباً فتشوف نفوسهم الى ارتكاب المحرمات فمنهم من يصل الى غرضه الخسيس وهي البلية العظمى ومنهم من لا يقدر على ذلك لقلته ذات يده أو غيره من العوائق المانعة له فيكون آثماً في تصده ولو وقف الأمر على ما ذكر لرجيت لهم التوبة والاقلاع والاقالة مما وقعوا فيه لكن البلية العظمى ان كثيراً منهم يتدينون بذلك ويعتقدون به القربة الى الله عز وجل سيما ان عملوه بسبب المولد فهو أعظم في الفتنة لأنهم يعتقدون أنهم في أكبر الطاعات واظهار شعائر الدين وتعطى هذه القاعدة التي اتحلوها أنهم أعرف بالشعائر من سلفهم فعوذ بالله من المحن والفتن ومن الابتداع وترك الاتباع . وبالجملة ففتنته أكثر من أن تحصر وهذا مع ما فيه من اضاعه المال والرياء والسمعة لوقيل لاحد هم تصدق ببعض ما تنفقه فيه على المضطرين المحتاجين سرى الشح بذلك وبخل وما ذلك الا لوجوه . الوجه الأول خبث الكسب غالباً لان المال الذي يتحصل من وجه خبيث لا يخرج الا في وجه خبيث مثله . بذلك جرت الحكمة . الثاني اثار الشهوات والملذات . الثالث الرياء والسمعة . الرابع محبة التناء والمحمدة والقبيل والقال كما تقدم . الخامس محبة النفوس في الظهور على الأقران . السادسة ان صدقة السر خالصة للرب عز وجل فلا يقدر عليها الا ذو حزم ومروءة واخلاص فالسعيد السعيد من تمسك بنور الشريعة وسلك منهاجها وشديده عليها وترك كل ما أحدثه المحدثون وعمل على خلاص مهجته وأهله وولده ولا خلاص الا بالاتباع وترك الابتداع سلك الله بنا الطريق الأرشد انه ولي ذلك والقادر عليه بمحمد وآله

(فصل) وقد تقدم في أول الكتاب أن تصرف المكاف لم يبق الا في قسمين وهما الوجوب والتدب فاذا كان هذا في حق غير الفقير المنقطع فما

بالك بالفقير المنقطع المتوجه الى ربه الذي ترك الدنيا وشهواتها وملذوذاتها خلف ظهره فهو أولى وأوجب بالمطالبة بالاتباع وترك الابتداع أكثر من غيره وإذا كان ذلك كذلك فالسمع اذا سلم مما تقدم ذكره لم يدخل في باب الواجب والمندوب بدليل ما تقدم عن الجنيد رحمه الله حيث قال لا يصير السمع مباحا الا بعشرة شروط وقد تقدم أكثرها والفقير أولى بل أوجب أن يحتاط لنفسه ويتقى مواضع الريب ويسد عن نفسه أبواب المفساد كلها فانه شبهه بالعالم في الاقتداء به فصلاحه يتعدى لغيره وفساده كذلك فيتعين عليه أن يحفظ مهجته ومهجة غيره من المسلمين بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندب اليه ويترك ما عدا ذلك ويعرض عنه والله المستعان

(فصل) وينبغي له أن يصون حرمة الخرقه التي ينسب اليها بترك الوقوف على أبواب أبناء الدنيا ومخالطتهم والتعرف بهم وقد تقدم قبح ذلك في حق العالم في حق الفقير أولى وأحرى اذ أنه أقبل على طريق الآخرة وترك الدنيا وأهلها فوقوفه على أبواب من تقدم ذكرهم نقيض طريقه ومقصده بل ينقطع عنهم ظاهرا وباطنا أعنى أنه لا ينقطع في خلوته وقلبه متعلق بغير ما هو فيه فإن تعاقب خاطره بشئ من ذلك فهو منهم وان كان لم يدخل معهم في الظاهر ولم يكثرهم . ألا ترى أنهم قد قالوا اذا رأيت الأمير على باب الفقير فاتهم الفقير لأنه ما جاءه إلا بالنسبة حصلت في الفقير من أجل ما يتعاطونه من أمور الدنيا ولأجل ذلك جاء الأمير لحصول الجنسية أو كما قالوا . وقد يكون الفقير لا يشعر بما أوجب ذلك في حقه . حتى لقد حكى عن بعضهم أنه كان لا يمر له خاطر في الدنيا ثم حصل له في بعض الأيام التفات اليها واذا بمجرد يلق الباب فدخل اليه وجلس يتحدث معه في الدنيا فرجع الشيخ الى نفسه وقال هذه عقوبة من الله من أين أتيت واذا هو قد ذكر الخاطر الذي مر به فتاب

الى تعالى وأقلع عنه واذا بالجندى قد قام وخرج من حينه . فهذه كانت أحوالهم وسيرتهم الحسنة وهم قدوة لمن بعدهم من يتمسك بطريقهم أسأل الله أن لا يخالف بنا عن حالهم . ومع وهذا فلا تنكر الاجتماع بهم أعنى اذا جاءوا الى الفقير راغبين فقد وردت السنة بحسن البشاشة عند اللقاء والأخذ مع المضطرين والمساكين فيما نزل بهم ولا شك أن احتياج أبناء الدنيا للبريد وخطره أعظم من احتياج غيرهم من الفقراء والمساكين الى المرید المنقطع الى ربه عز وجل لأن الفقير المسكين أقرب الى ربه سبحانه وتعالى اذ هو في حالة الاضطرار والمسكنة عليه ظاهرة بخلاف أبناء الدنيا لأن الغالب عليهم الشرود عن باب ربهم لأجل تعلقهم بمن هو فوقهم أو من هو مثلهم من أبناء الدنيا فيحتاج المرید اذا أتوا اليه أن يباسطهم لكي يتوصل بذلك الى موعظتهم وسياسة اخلاقهم ليسرق طباعهم بالرفق والتيسير وعدم التنفير قاصداً بذلك وقوفهم بباب ربهم وإرشادهم اليه لالغرض دينوى لأن نجاة هؤلاء من باب خرق العادة بخلاف الفقير والمسكين فاذا اخلص واحداً من هذه صفته فلا شك أنه من الجهاد وفي الجهاد من الفضيلة ما فيه فيحتاج أن يقتنم ماسيق اليه من هذا الخير العظيم ويشد يده عليه بشرط أن يتحفظ على مقامه الذى هو فيه من تدنيسه بالتشوف الى ما فى أيديهم أو التعزز بعزم الغنى أو الركون الى شىء من أحوالهم الزائلة فاذا سلم من ذلك فلا ينافى قضاء حوائج المضطرين من المسلمين على أيديهم لأن له بذلك المنة عليهم لأنه ساق اليهم خيراً عظيماً ومعروفاً جسيماً لكن بشرط يشترط فيه وهو أن يريهم أن الحظ والمنفعة والحاجة الكبرى لهم فى استقضاء حوائج المسلمين منهم بعد أن يحقق عنهم أنهم مضطرون الى ذلك أكثر من أرباب الحاجات اليهم وأن ذلك متعين عليهم من غير أمره لهم بذلك فكيف مع اطلاعه واطلاعهم وهذا باب كبير متسع فيكنى التنبيه عليه . وبالجملة فالفقراء السالكون من مضى

منهم نفعنا الله بهم قد انقسموا في هذا الباب على ثلاثة أقسام . فمنهم من كان لا يخالط أحدا من غير جنسه فان وقع لأحدهم شيء من ذلك استعمل التحيل في التخلص منه . كما حكى عن سفیان الثوري أنه لما أن تولى الخلافة من يعتقده ويرجع إليه هرب منه الى البلاد وسافر الى مواضع لا يعرف فيها في الخليفة يسأل عنه ويبحث عن أمره الى أن اجتمع به بعض من يعرفه فتكلم معه في أن اجتماعه بالخليفة فيه خير كثير للمسلمين فكان جوابه أن قال يصلح ما يعلم فساده فاذا فرغ من ذلك أتيت وجلست معه وعلته ما لم يعلمه أو كما قال . وقد حكى عن بعضهم أنه أظهر التوله حين اتيان السلطان اليه بأن جعل على بابه أحلاما من الخبز فوضعها وجلس هناك فلما أن رأى السلطان مقبلا أخذ رغيفا وجعل يعض فيه ويأكل بنهمة فجاء السلطان فسأل عنه فقيل له هوذا سلم عليه فرد عليه السلام فكلمه فأبى عن جوابه فسأله لم لاترد على الجواب فقال أخاف أن تشغلي عن أكلى أو أن تأكل معي فيذهب هذا الخبز وأنا لأشبع أو كما قال فرجع السلطان عنه وهذا باب السلامة ولا يعدل بالسلامة شيء . القسم الثاني أنهم يجتمعون بهم اذا أتوا اليهم بالشروط المتقدم ذكرها . القسم الثالث الايتان اليهم وفيه خطر من أجل مخالطتهم والوقوف على أبوابهم لقضاء حوائج المسلمين اذ ذلك جمع بين أمرين متضادين أحدهما حسن وهو قضاء حوائج المسلمين والتفرج عنهم والثاني ضده وهو اهانة خرقه الفقير بالوقوف على أبواب من لا ينبغي . وقد قال بعضهم ما أقبح أن يسأل عن العالم فيقال هو يباب الأمير فاذا كان هذا القبح في حق العالم فما بالك به في المرید الذي خلف الدنيا وراء ظهره وأقبل على الآخرة يطلبها وتوجه الى الله عز وجل بالانقطاع اليه ولو لم يكن فيه من القبح الا أنا مأمورون بالتغيير عليهم في بعض أحوالهم والوقوف بابهم ينافي ذلك . وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يختار الطريقة الوسطى لاشرقية ولاغربية لا يقف

ينابهم ولا ينفر منهم بل يستقضى حوائج الضعفاء والمساكين منهم اذا أتوا اليه وأما من لم يأت منهم اليه فانه كان لا يرسل اليه أصلا ومن نزلت به ضرورة وأتى اليه يحيله على الصدقة والتوبة مما جنى وأما الارسال اليهم فكان لا يرسل لمن يعرف ولا لمن لم يعرف فمن كان يعرفه منهم اذا جاء ذكر له ما اطلع عليه من ضرورات المسلمين فأزالها وهذا الذي درج عليه هو حال أكثر السلف أعنى الطريقة الوسطى المتقدم ذكرها والله الموفق هذا حاله مع زيارة من ينسب الى الدنيا . وبالجملة فمن يأتى الى زيارة المرید ينقسمون على ثلاثة أقسام . الأول اتيان أبناء الدنيا له . والثاني زيارة المریدين والصلحاء . والثالث زيارة من شاركه في الحرقة من جهة شيخه أو من جهة العالم الذي اهتدى بهديه فالقسم الأول قد تقدم ذكره وأما القسم الثاني فيتعين عليه أن يلقى من أتاه برحب وسعة صدر وأن يكثر التواضع لهم ويرى الفضل لهم عليه فيما فعلوه ويرى نفسه أنهم مقصرة في حقهم اذ أنه قد عد عن زيارتهم حتى احتاجوا الى زيارته فيعوض لهم عن ذلك كثرة الأنس واظهار الود بشرط أن يكون ذلك منه باطنا كما فعله ظاهرا والمقصود أن يبالي في الأدب معهم بتوقير كبيرهم واحترامه واللفظ بصغيرهم في ارشاده وتهذيب أخلاقه وتبليغ أمره للسلوك والترقي وان استطاع أن لا يخرج عنه أحدا من هذه الطائفة الا عن أكل فليفعل لأنه قد ورد عن السلف رضى الله عنهم أنهم كانوا لا ينصرفون الا عن ذواق فان لم يمكنه ذلك الا بتكلف مثل أخذدين أو ما يقاربه فالترك أولى به . وقد حكى عن بعضهم انه جاءه أضياف فقدم لهم خبزا وملحا وقال لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلفت لكم لكن يعرضهم عن ذلك أمدادهم في بواطنهم ان كان من أهل ذلك فان لم يكن من أهل الامداد فيدعو لهم بظاهر الغيب ولعل أن يكون فيهم وهو الغالب من هو أرفع منه قدرا وأعظم شأننا فيكون دعاؤه اذ ذلك يعود عليه بركته . لما ورد أن المرء اذا دعا لأخيه

في ظهر الغيب فان الملك يقول له ولك مثل ذلك أو كما ورد . وقد قال بعض السلف كل حاجة أحاجها وأريد أن أدعو بها لنفسي أدعو بها لأخي في ظهر الغيب لأنى اذا دعوت لنفسي كان الأمر محتملا للقبول أو ضده واذا دعوت لأخي في ظهر الغيب فالملك يقول لك مثل ذلك ودعاء الملك مستجاب . وقد حكى عن بعضهم أنه جاء الى زيارة أخيه فقال له المزور يا أخى أما كان لك شغل بالله عن زيارتى فقال له الزائر شغلى بالله أخرجنى الى زيارتك . وقد حكى عن بعضهم أيضا انه كان اذا سأله أحد من اخوانه فى حاجة يبكى ثم بعد ذلك يقضى حاجته فسئل عن موجب بكائه فقال أبكى لغفلتى عن حاجة أخى حتى أحاج أن يديها الى وهذا الذى ذكر هو جار على جادة غالب حال الناس وبعض الأكا بر يعوض عن ذلك ما هو فى الايثار أكثر وأعم وله فى ذلك اقتداء حسن صحيح . كما حكى لى من أتق به ان الفقيه الامام المعروف بابن الجيزى جاء الى زيارة الفقيه الامام المحدث المعروف بالظهير التزمنى وكان اذا ذاك منبسطا مع من حضره فلما أخبر بمجيء الفقيه ابن الجيزى الى زيارته انقبض عن ذلك وزال بسطه فدخل عليه وهو منقبض فلم عليه فرد عليه السلام ولم يزد عليه شيئا ولم يكن كلامه له الاجوابا فلما ان خرج رجع الى ما كان عليه من البسط مع من حضره فسئل عن موجب ذلك فقال استصغرت نفسى أن يكون مثل هذا السيد يزور مثلى فأردت أن أكافئه ببعض ما يستحقه فوجدت نفسى عاجزة عن مكافأته فأثرته بالأجر كله حتى يكون فى صحيفته دونى لما ورد اذا التقى المسلمان فأكثرهما ثوابا أبشهما لصاحبه فأثرته بذلك أو كلاما هذا معناه . وهذا له أصل فى الاتباع للسنة المطهرة وهو ما روى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كنت اذا لقيت عليا ابتدأنى بالسلام فلقيته اليوم فلم يسلم على حتى ابتدأته بالسلام

فقال له اجلس بجلس واذا بعلى بن أبي طالب قد جاء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم لم تبثدي ابا بكر اليوم بالسلام فقال يا رسول الله رأيت فيما يرى النائم قصر في الجنة لم ارمثله فقلت لمن هذا القصر فقيل لمن يبثدي اخاه بالسلام فأردت أن أوثر اليوم أبا بكر على نفسي أو كما قال . وهذا أعظم في الاكرام وأبر في الاحترام فمن كانت له استطاعة على مثل هذا الايثار فهو أولى به لكن يخاف على فاعل ذلك في هذا الزمان أن ينفر الناس غالبا عن باب ربهم و يوقعهم فيما لا ينبغي فارتكاب الطريقة المتقدمة والحالة هذه أولى بل أوجب اللهم الا أن يقع ذلك مع من له رسوخ في السلوك كما تقدم وصف من وقع له ذلك والله الموفق

(فصل) اعلم رحمنا الله واياك أن لقبول الدعاء مواضع عديدة ينبغي الاعتناء بها ليعرف المكلف أما كتبها فيتعرض لها لقوله عليه الصلاة والسلام (أن لله نفحات فتعرضوا لنفحات الله) فمن جملة النفحات ما تقدم ذكره من دعاء المؤمن لأخيه في ظهر الغيب . والثاني المضطر وهو الأصل لعمومه قال الله تعالى (أمن يجب المضطر اذا دعاه) وهذا لفظ عام دون الاتصاف بصفة دون أخرى وكثير من يقع له الغلط والوهم في هذا القسم فيرى أنه مضطر فيدعو فلا يستجاب له فيقول أني هذا فيقع له الجواب بلسان الحال (قل هو من عند أنفسكم) اذ أنه لو حصلت له حالة الاضطرار مارد وما خيب لأن الله سبحانه وتعالى لا يخلف الميعاد . ومثال ذلك في الحسن ما كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول مثله مثل من ركب في السفينة فهو مضطر الى ريح يمشى بها والى بحر هاد قليل الآفات لكنهم مطمئنون بسفيتهم راكنون اليها وفي هذا السكون من عدم الاضطرار ما فيه فلو جاء الريح العاصف وتحرك عليهم هول البحر لكان اضطرارهم أكثر من الأول لكنهم عندهم قوة في أنفسهم بالسفينة التي هي سبب السلامة غالبا فلو انكسرت السفينة مثلا وتبقى كل واحد منهم أو جماعة على لوح

لاشتد اضطرارهم أكثر من الثاني لكنهم يرجون السلامة لما تحتمهم من الألواح وذلك قدح في حقيقة اضطرارهم فلو ذهبت الألواح وبقوا بعد ذلك في الحج البحار لابريرى ولاجهة تقصد ولالوح يرام أن يصعد عليه فهذه الصفة هي حقيقة الاضطرار أوكا قال . فمن اتصف بهذه الصفة وهو في حالة الاتساع من أمره كان مضطرا حقيقة فلايشك ولايرتاب في اجابته وما وقع الغلط الا في صفة التحصيل لهذه الصفة الجميلة التي أخبرنا الله تعالى بها في كتابه العزيز الثالث من مواطن الاجابة عند نزول الغيث . الرابع عند الأذان . الخامس عند اصطفاف الناس للصلاة . السادس عند اصطفافهم للجهاد . السابع الثلث الأخير من الليل في كل ليلة الى طلوع الفجر . الثامن الدعاء عند المحتضر فان الملائكة حضور يؤمنون على دعاء الداعي . التاسع الدعاء من الصائم عند افطاره . العاشر الدعاء من المسافر عند سفره . الحادى عشر وهو آكدما الساعة التي وردت في يوم الجمعة وقد تقدم بيانها . الثاني عشر يوم الاثنين وليته وقد تقدم بيانه الثالث عشر ليلة القدر وهي أم الباب وخلاف العلماء فيها مشهور معروف الرابع عشر الدعاء من الوالدين لولدهما . الخامس عشر الدعاء عند حدوث الخشوع واقشعرار الجلد والخوف والقلق وغلبة الرجاء فان هذه المواطن كلها محل للاجابة . السادس عشر وهو أعظمها وأولاها الدعاء باسم الله الأعظم وقد اختلف الناس في تعيينه اختلافا كثيرا حتى قال بعضهم ان ذلك راجع الى الاتصاف بحالة الاضطرار كما تقدم ومنهم من قال انه قوله تعالى ﴿ وَالْحَكْمَ الْوَاحِدَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ ومنهم من قال - الله لا اله الا هو الحي القيوم - ﴿ وَاللَّهُ الْمَلِكُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ ومنهم من قال ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ومنهم من قال آخر سورة الحشر الى غير ذلك وهو كثير . السابع عشر يوم عرفة . الثامن عشر شهر رمضان . التاسع عشر

في السجود . وبالجملة فالدعاء له أركان وأجنحة وأسباب وأوقات فان صادف أركانه قوى وان صادف أجنحته طار في السماء وان صادف أسبابه نجح وان صادف أوقاته فاز فن أركانه الاضطرار وقد تقدم . وأجنحته قوة الصدق مع المولى سبحانه وتعالى فيما يرجوه ويؤمله منه ويخافه . وأسبابه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . وأوقاته الاسحار . وما تقدم ذكره انما هو فيمن هو على جادة التكليف . وأما من هو في مقام الرضى أو ما يقاربه فقد يكون السؤال في حقه ذنبا يتعين عليه التوبة والاستغفار منه . كما قد حكى عن بعض السلف أنه قال تجاسرت البارحة وسألت ربي المعافاة من النار وكما حكى الشيخ الامام أبو طالب المكي رحمه الله عن بعضهم أنه قال كل المقامات نلت منها شيئا الا هذا الرضا فاني مانلت منه الامقدار سم الخياط . ومع ذلك لو أخرج أهل جهنم أجمعين وأدخله جهنم وملاها بجسده وعذبه بعذابهم أجمعين لكان راضيا بذلك وقد تقدم ماجرى للكليم عليه الصلاة والسلام مع العابد . وبالجملة فالأمر راجع الى حال من وقع له ذلك وفي أى وقت يقع له ذلك وقد يكون في بعض الأحيان المرضا في حقه أولى وأفضل بالنسبة الى حاله وما اختص به في وقته ذلك وقد يكون في وقت آخر الدعاء والتلق واطهار الفاقة والاضطرار والحاجة أولى وأفضل وكل ذلك مأخوذ من السنة المطهرة وعن السلف المناضين رضى الله عنهم أجمعين . ثم نرجع الى ما كنا بسيله من أقسام الزائر والمزور . القسم الثالث الاشتراك في الرضا في مجالس العلم ومجالس الشيوخ فن جاء من هذا القسم فهو من الخاصة به فان استطاع أن يكون لهم أرضا فليفعل اذ أن احترامهم احترام لشيخه الذى أخذ عنه . وآداب المرید مع شيخه لا تنحصر ولا ترجع الى قانون ولا يقدر المرید أن يقوم بحقه في الغالب اذ أن حقيقة أمر الشيخ أنه وجدته في بحار الذنوب والغفلات فأخرجه من كل ذلك وأدخله الجنة وهو أمر

لا یقدر أحد أن یجازی علیه الا الله تعالی

(فصل) و ینبغی له أن یكون أم الامور عنده وآ کدها الخلوة عن الناس والانفراد بنفسه دونهم كما تقدم لأن الخلوة سبب للفتح غالباً . ولیحذر أن یقبل ماتلقیه الیه نفسه أو الشیطان من محبة الاجتماع بالاخوان أو المیل الیهم أو المیل الی رؤیتهم فان النفس مجبولة غالباً علی حب الراحة والبطالة وهی لا تجد لذلك سبیلاً مع دووب الخلوة ولا تجد السبیل الی أن تسرقه أو تمیل به عما هو بسبیله الاسبب الاجتماع بالاخوان غالباً اذ بالاجتماع بهم تجد السبیل الی الزیادة والنقصان فیما یریده ویختاره وفیه من الخطر ما فیه أو عکسه وهو الداء الذی لیس له دواء فی الغالب الا التوبة والاقلاع والتحلل وكان فی غیة عن ذلك كله وهذه دسیسة قل من یشعر بها الا من نور الله بصیرته . وقد قال الشیخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلی رحمه الله فی کتاب الدلالاته عن بعض شیوخه أنه قال كنت أخلو لأسلم من ضرری للناس فصرت أخلو لأغثم فصرت أخلو لأفهم فصرت أخلو لأعلم فصرت أخلو لأتعم . فانظر رحماً الله وایاک الی هذه المقامات الجليلة الی انتقل منها والیها واحدة بعد واحدة . فاولها طلب سلامة الناس منه كما تقدم اذ أن طلب السلامة من الناس فیه تزکیة للنفس ووقوع فی حق اخوانه المسلمین فاذا خلا بنفسه لکی یسلم الناس من لسانه وبصره وسمعه وبطشه وسعیه وحسده الی غیر ذلك مما یعتوره فی خلطه لم فیحصل بسبب ذلك فی القسم الذی شهد له صاحب الشرع صلوات الله علیه وسلامه بالاسلام حیث یقول علیه الصلاة والسلام (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ویده) وقد تقدمت الاشارة الی ذلك كله . فلما أن حصل هذا المقام السنی ترقی بعده الی ما هو أسنی منه وهو حصول الغنیمة فهو فی أعمال الآخرة یتبها اذ أن الخلوة الی هو فیها أعانتة علی افتراس ذلك والنهوض الیه لعدم العائق . ثم بعد حصول

هذا المقام السنی ترقى الى ما هو أسنى منه وهو الفهم عن الله تعالى في آياته وفي أحكامه وفي تدبيره في خلقه وإحسانه الى أوليائه وقربه منهم وعلمه بحالهم اذ هو سبحانه وتعالى الكريم الذي من بذلك وسهل الأمر عليه فيه والفهم عن الله أعم من هذا كله وإنما هو إشارة الى ما ساعدنا ما ذكر . ثم انتقل بعد هذا المقام السنی الى ما هو أسنى منه وهو العلم لانه نتيجة الفهم اذ أنه اذا فهم علم وهذا العلم عام في العلم بالله تعالى والعلم بأحكام الله اذ أنه لا يوجد جاهل بأحكام الله عليه عالم بالله والعلم بالله ليس له حد ينتهي اليه بخلاف العلوم الشرعية فان لها نهاية على ما قد علم فلما أن حصل هذا الدرجة السنية انتقل منها الى ما هو أسنى منها وهو التعم في خلوته والتلذذ بالطاعات التي يحاولها اذ أنه عبد قد خلعت عليه خلع القرب فاتصف بالمقامات السنية التي لا يستحقها ولا بعضها الا بفضل المولى سبحانه وتعالى وكرمه وامتنانه اذ لا فرق بينه وبين اخوانه من المسلمين فكونه خلع عليه دونهم هذا فضل عظيم لا يقدر أن يقوم بشكر بعضه اللهم لا تحرمنا ذلك فانك وليه والقادر عليه بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم . فاذا حصل في هذه الدرجة انتفع بنفسه وانتفع به من عرفه ومن لم يعرفه . فاذا حصل في هذا المقام السنی جاتته الألفاظ تترى اذ أنه تشبه فيه بالملائكة الكرام الذين لا يأكلون ولا يشربون وبذكر ربهم يتنعمون اذ أن الذكر لهم كالنفس لنا ومن هذا حاله تكون العبادة له كالغذاء لان الغذاء جمع أشياء منها شهوة النفس للأكل والشرب وقوام البدن والاعانة على فعل الطاعات . ومن حصل في هذا المقام الذي تقدم ذكره فقد تم له النعيم . ألا ترى أن بعضهم كان يأكل أكلة في الشهر وبعضهم في ثلاثة أشهر وبعضهم في ستة أشهر وبعضهم لا هذا ولا هذا كل ذلك راجع الى حال التعم في الخلوة كما تقدم . ومن هذا الباب انقطع كثير من المریدين لانهم لم يحكموا الآداب في الوصول الى هذا المقام فيريدون أن يتشبهوا بمن هو فيه

فینقطعون وماذاك الا أن هذاغذاؤه بالتعم الذي هو فيه وقد مضت حكمة الحكيم سبحانه وتعالى أن هذا البدن لا قوام له الا بقوت فالقوت المعنوى الذى حصله هذا الذى تقدم ذكره أغناه عن القوت الحسى وهم لم يحكموه وتركوا القوت الحسى . وقد قال الشيخ الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله اعلم أن الله عزوجل قد تكفل لهذا الهيكل برزق لا قوام له الا بهقال وهذا الرزق الذى تكفل به ليس من شرطه أن يكون محسوسا فتارة يكون محسوسا وتارة يكون معنويا أو كما قال ولاجل الجهل بتحصيل هذا القوت المعنوى حصل لبعض من يتعانى كثرة المجاهدة أشياء رديئة مثل العريضة أو الجنون أو النشاف (١) الى غير ذلك فمن تأدب بهذه الآداب المذكورة فى الخلوة يغلب الرجاء أنه من الناجين والحمد لله رب العالمين . وقد سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يقول انه قد كان دخل فى مجاهدة بنية أمد معلوم فلم تقدر نفسه على اتمام المدة وضاق ذرعه بذلك قال فأردت ان أفطر ثم حصلت لى عزيمة على ترك ذلك فلما أن شعرت نفسى بهذه العزيمة غشى عليها فرأيت فى تلك العشوة كأن انسانا يطعمنى فأكلت حتى شبعت ثم سقانى فشربت حتى رويت ثم استفقت وأنا شبعان ريان فقممت أغتم الطاعة مبتدرا بقوة ونشاط ففرغت المدة وأنا على ذلك الحال ثم بقيت بعد مدة أخرى كذلك ولو بقيت على ذلك ببقية العمر لرأيت أنى لأحتاج الى غذاء بعدها لكن رجعت الى الغذاء خوفا منى على ترك السنة اذ أن السنة وردت بالغذاء . هذا الوجه الذى ذكره رحمه الله . وفيه وجه آخر وهو أنه لو تمادى على ذلك الحال لاشتهر أمره وعرفه الناس بذلك وهذا فيه مافيه . وبالجملة فبركة الخلوة لا تنحصر ولا تقف على حد ينتهى اليه كل

(١) النشاف بالتشديد كشداد من يأخذ حرف الرغيف فيغمسه فى رأس القدر

ويأكله دون أصحابه اه قاموس

على قدر حاله ومرتبته وأقل فوائدها بل أعظمها وزيدتها ما يحدته الله عز وجل عند ذلك من الخشوع وتصاغر النفس والاحتقار بها وذاتها والاطلاع على مسكنتها وقلة حيلتها وقرها واضطرارها الى سيدها ومدبرها . وقد سأل سفيان الثوري الأعمش رحمهما الله تعالى عن الخشوع فقال يا ثوري أنت تريد أن تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع سألت ابراهيم النخعي عن الخشوع فقال يا أعمش تريد أن تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع بأكل الجشيم ولا بلبس الخشن وتطأطئ الرأس لكن الخشوع أن ترى الشريف والذنى سواء وأن تخضع لله في كل فرض افترض عليك . والغالب أن هذا قل أن يحصل الا مع كثرة الخلوات فالخلوة نور ذلك كله وبهاؤه وعليها تقرر الأحوال السنية والمراتب العالية فليشد المرید يده ليحصل ما يترتب عليها من البركات والله الموفق للصواب

(فصل) وأكد ما عليه في خلوته النظر في الجهة التي يقف منها فليتحفظ على نفسه من الشبهات التي تطرأ عليه فيها اذ أن ذلك لا يخلو من وجوه اما أن يكون يعرف أصلها مثل أن يكون من كسب يده أو ميراث أو غيرهما من وجوه الحل فهذا قد لطف الله به اذ يسر له ذلك من وجه حل وانقطع بسببه الى الخلوات وبركاتها واما أن يكون ذلك من جهة ما يفتح الله تعالى به من الغيب فذلك على وجهين أحدهما أن يكون بغير واسطة والآخر بواسطة فان كان الأول فهو مثل القسم الذي قبله ملطوف به الا أنه قد يخشى على بعض من يقع له ذلك من الدسائس الواردة على النفوس وهي كثيرة لاتنحصر . وأما القسم الثاني وهو أن يكون تيسير ذلك على يد مخلوق فهنا يحتاج الى تفصيل . سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يقول ان ذلك ينقسم على أربعة أقسام . القسم الأول يسر ويضرب . القسم الثاني عكسه لا يسر ولا يضرب . القسم الثالث يسر ولا يضرب

القسم الرابع عكسه يضر ولايسر . فالقسم الاول وهو الذي يسر ويضر هو الفتوح الذي يأتي من جهة فقير محتاج معتقد فان أنت قبلته منه سر بذلك ويتضرر في نفسه لأجل فقره فهذا ينبغي للمرید أن لايرزأه في شيء ويرده عليه بسياسة حتى لاينكسر خاطره أو يقبله منه ويكافئه عليه بما تيسر وليحذر أن يشوش عليه بدفع العوض له بل يعوضه دون اشعاره بذلك . وأما القسم الثاني وهو عكس الأول وهو الذي لايسر ولايضر فهو الفتوح الذي يأتي من عند من له جدة واتساع وهو مستور بلسان العلم وصاحبه ليس بمعتقد فان هو أخذه منه لم يسر بذلك ولم يضره أخذه منه فالمرید في هذا القسم بخير ان شاء أخذ وان شاء ترك وذلك راجع الى حسب حاله في الوقت ولو قدر على أن لا يأخذ منه شيئاً لكان أولى به وأرفع لمقامه لأن هذه الطائفة ينبغي أن تكون يدهم هي العليا . كما جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (اليد العليا خير من اليد السفلى) وقد فسره في الحديث فقال اليد العليا هي المنفقة واليد السفلى هي السائلة . وقد اختلف الناس في هذا . وكان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول ان المراد بالعليا والسفلى السائلة والمسئولة فان كنت سائلاً في قبول معروفك فيدك سفلى وان كنت مسئولاً فيدك هي العليا . وكان رحمه الله يستدل على ذلك بما ورد أن المكلف لا يخرج صدقة حتى يفك فيها لحي سبعين شيطاناً فاذا هم المكلف باعطاء صدقة واعتورته هذه الشياطين وغلبهم وأتاك بمعرفة فان أنت رددته عليه فقد أعنت الشياطين عليه وقد لا تسمح نفسه بعد ذلك أن يعطيها لغيرك فيحرم من هذا الخير العظيم وتجد الشياطين السليل الى تقصير يده عن الصدقة وان أنت قبلت منه ذلك فقد أعنته عليهم ويتسوا منه فقد حصل لك بذلك الثواب الجزيل . واذا كان كذلك فيد الآخذ هي العليا والحالة هذه . ثم مع ما تقدم يحصل لأخيك المؤمن من الثواب في الدار الآخرة

فایسجز عن وصفه . یشهد لذلك ما حکى أن شابا جاء الى شیخ هذه الطائفة
وامامها الجنید رحمه الله تعالى فقال له أنا جائع فهل من یطعمنى فقام انسان بمنزله
اتساع فقال عندى فأخذ الشاب ومضى معه الى بيته وقدم له طعاما كان الشاب
یشتهي فد يده فرفع لقمة وبقي بها فى يده لحظة فقال له صاحب المنزل كل
فالقمة اذا أكلتها عندى خیر من الدنيا وما فيها فوضع الفقیر اللقمة من يده
وخرج ولم يأكل عنده شیئا وأتى الى الجنید فقال مثل مقالته الأولى فقام
فقیر فقال عندى فذهب معه فقدم له خبزاً وبصلاً فأكل حتى شبع ثم رجع فجاء
الأول الى الجنید فأخبره بما جرى فقال له اجلس فلما أن جاء الشاب سأله
الجنید هل أكلت قال نعم قاله وما أكلت قال خبزاً وبصلاً فقال له وما قدم لك
هذا قال له قدم لى طعاما مفتخراً فقال له ما منعك من أكله فقال له كنت
جائماً فرفعت اللقمة وأنا أتخیر أى قصر آخذه فى الجنة فینما أنا كذلك واذا هو قد
قال اللقمة اذا أكلتها عندى خیر من الدنيا وما فيها فاستحييت من الله تعالى أن
أكل طعام رجل خسیس الهمة لیس له همة الا فى الدنيا فتركته ومضيت وأما
هذا فینته أن لو كانت له الدنيا بحذا فیرها فهو یستقبلها تقدیماً أو كما قال . فهذه
الحکایة تشعرك بأن الآخذ من هذه الطائفة يده هی العلیا اذ أنه فى حقيقة الأمر
یعطى ما یبقى ویاخذ ما یفنى فتأمل ذلك تجده صواباً وذلك محمول علی أنه مستور
بلسان العلم وأما لسان الورع فهو أمر آخر وهو متعذر فى هذا الزمان غالباً فمن
وقع له الحال علی ذلك فالأولى له أنه لا یخالط الناس ویقیم فى البرارى والقفار
أو یكون خرق الله تعالى له العادة فلا یتكلم علیها . وأما القسم الثالث وهو الذى
یسر ولا یضر فهو الفتوح الذى یأتى علی ید بعض الاخوان المعتقدين الذى
یعرف سببهم وهم من أهل اليسار فان أخذت منهم دخل علیهم السرور بذلك
ولا یتضررون به . فهذا أحسن الأقسام كلها وأسلبها من الآفات المتوقعة

وأما القسم الرابع وهو الذى يضر ولا يسر فهو ما كان من بعض الناس وهو متصف بوصفين أحدهما أن يكون محتاجا لما يعطيه والثانى عدم اعتقاد الدافع للدفع له فان أنت قبلت منه ما أتاك به تضرر بذلك لحاجته اليه ولا تدخل عليه سرورا لعدم اعتقاده لك . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله التزم فى نفسه طريقة غريبة قل من يقدر عليها من أصحابه وغيرهم الا من وفقه الله تعالى وقليل ما هم . وذلك أنه كان لا يقبل صدقة واجبة كانت أو تطوعا ولا يقبل شيا من أرباب الخدم وان كان معتقداً وان قلت خدمته وان تحرز ما أمكنه ومن أهدى له من الاخوان المعتقدين فيختلف حاله فى ذلك فبعضهم يرد عليه ما أتى به وبعضهم يقبل منه ثم يعوض له عن ذلك بلطف وسياسة وما أتاه من جهة الاخوان المتسيبين المعتقدين نظر الى اكتسابهم فان كان مستورا بلسان العلم نظر فى حال صاحبه هل يدخل عليه سرور بالأخذ منه أم لا فان ظهر له منه أنه سواء عنده أخذ منه أو رد عليه لم يأخذ منه شيئا وان ظهر له أنه يتكسر خاطره عند الرد عليه وينجبر خاطره ويدخل عليه السرور حين الأخذ منه أخذه منه فمن اتصف بهذه الصفة فهو الذى يقبل منه . وهذه طريقة غريبة عزيزة لا يقدر عليها الا من كان مثله أو يقاربه لاجرم أنه كان هو وأهله ومن يلوذبه من شظف العيش بحيث المنتهى فلقد كان يأخذ بقلس ليمونا فيأتمم به غدوة وعشية هو وأهله وقد بقي أهلهم فى بعض الأيام لاشيء عندهم يتقوتون به فأخذ ثوبا ودخل به الى البلد ليبيعه فلم يدفع أحد فيه شيئا لأنه كان من زى المغاربة فوجه الى المسجد ولم يدخل البيت خشية من الأولاد أن يتقطع رجاؤهم من القوت اذ ذلك فيزيد قلقهم فجلس فى المسجد حتى صلى العشاء الأخيرة رجاء أن يكون الأولاد قد ناموا فلما أن دخل عليهم وجدهم وهم مسرورون يكثرون من شرب الماء فسألهم عن ذلك فقالوا كأن كل واحدنا أكل خروفا وهم فى الشبع بحيث لا يحتاجون

الى زيادة على ما هم فيه وبقي أمرهم كذلك مدة حتى فرج الله عنهم . وأنواع هذا كثيرة وهو باب لا يقدر عليه الا الأفراد من الأولياء لانه وان صبر في نفسه فالأهل والأولاد لا يصبرون في الغالب فان وجد ذلك فهو من باب الكرامات . ولأجل هذا المعنى قال سيدى أبو مدين رحمه الله العارف من أخذ نفسه بالورع وأطلق غيره في ميدان العلم وما تقدم وصفه فهو من هذا القسم نفعنا الله بهم وورزقنا التصديق بأحوالهم اذ لم نكن أهلا للاقتداء بهم . اللهم لا تحرمنا من بركاتهم بمنك بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم تسليما كثيرا

(فصل) في ذكر ما يتلى به بعض من ينسب الى طريق القوم وغيرهم ممن تعلقت خواطرهم بفعل الكيمياء واستخراج ما في الأرض من الاموال المدفونة فيها وهي التي اصطالحوا على تسميتها بالمطالب . وليحذر مما يفعله بعض الناس في هذا الزمان من تعانيم استخراج ما في الأرض مما تقدم ذكره وهذا قبيح لوفعله بعض العوام فهو في حق المرید أقيح وأشنع اذ أنه خاف الدنيا وراء ظهره وأقبل على الآخرة بكلية لا مطلب له سواها وتعلق خاطره بما تقدم ذكره يشهد بكذبه في طريقه من دعواه الانقطاع الى الله تعالى . والتوجه اليه مع أن من تعلق خاطره بهذا فالغالب عليه فيما يظهر الفقر المدقع والديون الكثيرة ومخالطة من لا يرضى حاله في دينه ودنياه وذلك سبب كبير الى وقوع الناس في عرض من اتصف بذلك بسبب تعاطيه ما يوقع الناس فيه فيكون شر يكالهم في اثم وقيعتهم فيه وقد يؤول أمر فاعل ذلك الى الحبس والاهانة وغير ذلك مما هو معلوم من العوائد الجارية في ذلك كله ولولم يكن فيه من الذم الا أن من تعلق خاطره بذلك فهو متصف بحب الدنيا ومن أحب الدنيا فهو قال للآخرة اذ أنهما ضررتان متنافرتان فهما أقبل الانسان على احدهما بأضر بالأخرى ولو لم يكن فيه من الذم الا ما ورد (من أحب الدنيا نادى عليه

يوم القيامة هذا أحب ما أبغض الله) وقد تقدم فعل السلف رضى الله عنهم في هربهم من الدنيا خيفة منهم على أنفسهم منها ومن طلب شيئاً مما تقدم ذكره فهو مستشرف لطلبها وذلك مذموم يذهب بجميع خاطره واشتغاله عن أمر دينه ودنياه بل كانوا يعدون الدنيا اذا أقبلت عليهم عقوبة نزلت بهم وقد مضت حكاية أبي الدرداء رضى الله عنه فيما جرى له في العطاء الذى أتاه وعلى هذا درج فعل السلف والخلف رضى الله عنهم. وقد حكى في الاسرائيليات أن عيسى عليه الصلاة والسلام مر في سياحته ومعه الحواريون بموضع فيه ذهب كثير فنظر عيسى عليه الصلاة والسلام اليه وقال لمن معه من الحواريين انظروا الى هذا القاتول ومر في سياحته فتخلف ثلاثة منهم وقالوا الى أين هذا المقصود أو كما قالوا فقسموا ذلك أثلاثاً لجلس اثنان بحرسان ذلك وأرسلا ثالثهما الى البلد ليسأى بالدواب والأعدال وما يأكلونه فلما أن مضى لذلك تحدث الاثنان فيما بينهما فقالا لو كان هذا المال بيننا لكان أولى ثم قالوا وكيف الحيلة فاتفقا على أنه اذا جاء يقومان اليه ويقتلانه ويبقى المال بينهما نصفين وقال الثالث الذى ذهب الى قضاء الحاجة مثل قولهما فقال لو كان ذلك المال كله لى لكان أولى ثم قال وكيف الحيلة فخطر له أن يعمل سما في الغذاء الذى يأتي به فيأكلانه فيموتان فيأخذن المال كله لنفسه ففعل فلما أن أقبل على صاحبيه وثبا اليه فقتلاه ثم أكلاماً أتى به من الغذاء فماتا فبقى الثلاثة هناك مطروحين فلما أن رجع عيسى عليه الصلاة والسلام من سياحته ومر بهم فوجدهم هناك طرحى فقال للحواريين ألم أقل لكم هذا القاتول وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (ان هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه) ولا شك أن من اتصف بما تقدم ذكره يربو على المستشرف فترتفع البركة

منه فطلب المرید وغيره لهذه الاشياء على تقدير حصولها يذهب البركة منها والمقصود حصول البركة وانها اذا عدت من الشيء لو كان ملء الارض ما أغنى صاحبه لعدمها منه . وقد حكى الامام الجليل الحافظ أبو نعيم الاصفهاني رحمه الله في كتاب الحلية له في ترجمة طاوس بن كيسان رحمه الله باسناده الى ابن طاوس عن أبيه قال كان رجل له أربع بنين فرض فقال أحدهم اما أن تمرضوه وليس لكم في ميراثه شيء واما أن أمرضه وليس لي في ميراثه شيء قالوا مرضه وليس لك في ميراثه شيء قال فرضه حتى مات ولم يأخذ من ميراثه شيئاً قال فأنى في النوم فقيل له ائت مكان كذا وكذا فخذ منه مائة دينار فقال في نومه أفيها بركة قالوا لا فلما أصبح ذكر ذلك لامرأته فقالت امرأته خذها فان من بركتها أن نكتسى بها ونعيش منها فأنى فلما أمسى أتى في النوم فقيل له ائت مكان كذا وكذا فخذ منه عشرة دنانير فقال أفيها بركة قالوا لا فلما أصبح ذكر ذلك لامرأته فقالت له مثل مقالتي الأولى فأنى أن يأخذها فأنى في الليلة الثالثة فقيل له ائت مكان كذا وكذا فخذ منه ديناراً قال أفيه بركة قالوا نعم فذهب فأخذ الدينار ثم خرج به الى السوق فإذا هو برجل يحمل حوتين فقال بكم هما قال ديناراً قال فأخذهما منه بدينار ثم انطلق بهما الى بيته فلما دخل بيته شق بطنهما فوجد في بطن كل واحدة منهما درة لم ير الناس مثلاً قال فبعث الملك يطلب درة ليشتريها فلم توجد الا عنده فباعها بقر ثلثين بغلاً ذهباً فلما رآها الملك قال ما تصلح هذه الا بأختها فاطلبوا أختها وإن أضعفتم قال فجاءوه فقالوا أعندك أختها ونعطيك ضعف ما أعطيناك قال وتفعلون قالوا نعم قال فأعطاهم اياها بضعف ما أخذوا به الأولى والله سبحانه وتعالى أعلم . فانظر رحمنا الله واياك الى هذه البركة ما أعظمها أين هذا من المائة دينار التي عرضت عليه أولاً . فالحاصل من هذا أن البركة كامنة في امتثال السنة حيث كانت لأن

من فعل مثل هذا فالاستشراف منه بعيد واذا عدم الاستشراف حلت البركة ولا جل هذا المعنى تجمد كثيرا من أهل هذا الشأن الغالب عليهم شطف العيش وقلة ذات اليد ثم انهم مع ذلك لا يسبقهم غيرهم في أمر الآخرة وما ذاك الا لوجود البركة الحاصلة معهم فيما يتناولونه من أمر الدنيا لعدم استشرافهم لدنياهم واهتمامهم بأمر دينهم والوقوف بياب ربه والتضرع اليه ولزوم الامتثال لأوامره والاجتناب لنواهيه والنزول بساحة كرمه . وقد سمعت سيدي أبا عبد الله الغامسي رحمه الله يقول انه كان بمدينة فاس وكان يصحب بعض الفقراء فرآه مرة وهو يبكي ويتضرع ويسأل الله تعالى أن يرفع عنه ما نزل به فسألته عن موجب ذلك فأبى عن اجابته فبقي كذلك أياما ثم سرى عنه فرجع الى حاله الأول قال فسألته عن موجب بكائه وسروره فقال اني كنت أجمع بين الماء والأحجار في الاستنجاء فابتليت بأني اذا أخذت حجرا أستجمر به أجده ذها فأرميه وأخذ غيره فأجده كذلك ثم كذلك فضايق ذرعى من ذلك لما نزل في فبقيت أتضرع الله تعالى في دفعه حتى أزاله عني فصرت آخذ الحجر فأجده حجرا كما هو . وقد حكى لي رحمه الله أيضا عن نفسه أنه كان بمدينة فاس قال فكنت أخرج من البلد فأرى عند السور صندوقا مفتوحا مملوا ذها قال فكنت أولى وجهي عنه فلما أن كان في بعض الأيام التفت اليه واذا بيد من الهواء لطمت وجهي فردته الى الناحية الأخرى فثبت الى الله تعالى أن لا ألتفت اليه بعد . وقد حكى عن بعضهم أنه كان لا يبيت على معلوم حتى يخرج منه وهو مع ذلك يرى في المنام كل ليلة قائلا يقول له انك لبخيل ويكرر ذلك عليه مرارا فلما أن كان ليلة وقيل له ما قيل آلى على نفسه أنه اذا فتح له من الغد بشيء يعطيه أول من يلقاه كأننا ما كان فلما أن كان من الغد فتح له بخمسمائة دينار فأول من لقيه من الغد شاب وهو عند مزين بخلق له رأسه فأعطاه الصرة فقال له الشاب لا حاجة لي بها عندي قوت يومي فقال له

اعطيا في أجرة المزين فقال له المزين قد دخات على هذا العمل لله تعالى فلا
أخذ عنه عوضا فقال له خذها لك دون أجرة فقال له لا حاجة لي بها فقال له هي
خمسائة دينار فقال له المزين أما قد قيل لك انك لبخيل فوجد في نفسه وجدا
شديداً وأخذ الصرة فرمى بها في الفرات . فاذا قيل لمثل هذا بخيل فما بالك بمن
ينسب الى الطريق ويطلب المطالب ثم يزعم أنه على الطريق المستقيم هيات
هيات ليس الأمر لآرائنا ولا لما اصطلحنا عليه من عوائدنا ولا لما يخطر
من الهواجس في أنفسنا بل المشى على الطريق المستقيم الذي وقع من السلف
الماضين وقد مضى ذكر بعض أحوالهم . وليس لقائل أن يقول ان ما ذكرتموه
لا يليق بهذا الزمان لغلبة البخل فيه وقلة البركات بخلاف زمان السلف المماضين
اذ أن الزمانين سواء بالنسبة الى الانقطاع الى الله تعالى والنزول بساحة كرمه مع
أن ما تقدم ذكره عن الشيخ أبي عبد الله الفاسي في هذا الزمان وقع مثله كثيرا
من غيره . وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (ان هذا المال خضرة حلوة
فمن أخذه بسخاوة نفس يورك له فيه ومن أخذه بأشراف نفس لم يبارك له
فيه) ولا شك أن من اتصف بما تقدم ذكره أعظم من المستشرف
فترفع البركة عنه من باب أولى . ثم انظر رحمتنا الله وإياك الى مخالفة السنة
ما أكثر قبحها وبشاعتها . ألا ترى الى ما وقع بسبب ما تقدم ذكره فقد جر ذلك
الى تسليط بعض الناس على هدم كثير من بيوت المسلمين ومساجدهم بسبب
حفرهم على ذلك فمن كانت له شوكة فعله جهارا سواء كانت مسجدا أو غيره
من أملاك المسلمين ومن لم تكن له شوكة عمل الخيل الكثيرة على ذلك حتى
تخرب وتهدم وهذا ضرر عظيم حتى صار بعض أهل الأديان الباطلة اذا أراد
أن يخرب مسجدا أو دار مسلم بينه وبينه عداوة كتب في ورقة أن موضع
كذا فيه كذا وكذا ويكتب تاريخها قديما ويخربها حتى تبقى كأنها ورقة

عتيقة ثم يعلقها في موضع من يعلم أنه يفعل ذلك بسبب قدرته عليه اما ياءه
الباطشة أو كثرة التحيل فكان ذلك سببا لتخريب مساجد المسلمين ودورهم
يدلك على ذلك أن أكثر اليهود والنصارى قل أن تحفر لهم دار أو كنيسة أو بيعة
والكل في بلد واحد وموضع واحد . ثم ان بعض أهل الأديان اذا عجزوا عن
تخريب المساجد والدور تسلطوا على تعب المسلمين في أبدانهم وخسارتهم في
أموالهم فيكتبون أوراقا في ذروة الجبل الفلاني من الناحية الفلانية منه كذا
وكذا اذا حفرت فيه كذا وكذا وقست كذا وكذا تجد فيه كذا وكذا وفي
ورقة أخرى الغار الفلاني في جهة كذا وكذا منه تحفر قدر كذا وكذا فتجد
كذا وكذا الى غير ذلك وهو كثير وكل هذا باطل . ثم على تقدير أن يكون
شيء من ذلك صحيحا فعليه المهالك الكثيرة لأن من فعل ذلك انما هو من الأمم
الماضية فلم يضعوا شيئا الا وقد أحاط به مهالك عظيمة فقل أن يصل أحد الى
ذلك الا بعطبه وعطب غيره . ثم ان ما يوجد من ذلك في الأرض فلا يتخلو اما أن
يكون في فيافي الأرض من أرض العرب فذلك فيه الخس يصر في وجوده
وباقه لو اجده سواء كان ذلك ذهباً أو فضة أو لؤلؤا أو نحاسا أو حديدا أو رصاصا
كل ذلك سواء فيه الخس . والذي يؤخذ منه الخس ثلاثة هذا واحد منها . والثاني
الندرة توجد في المعدن بغير مؤنة أو بمؤنة يسيرة والثالث الغنمة . وأما ما يوجد
في غير أرض العرب فلا يتخلو ذلك من وجهين أحدهما أن يكون ذلك الموضع
أخذ عنوة والثاني أن يكون أخذ صلحا فان كان عنوة فهو لتلك الجيوش الذين
فتحوا ذلك الموضع ثم لا ولا دم ثم لا ولا أولاد أولادهم وذلك موجود في الغالب
اذن أولاد الصحابة موجودون بين أظهرنا في هذا الزمان وان كانت صلحا
فما يوجد في ذلك الموضع فهو لأهل الصلح فان عدموا فلا ولا دم ثم لا ولا
أولادهم وهم أيضا موجودون وهم جرا . وللبسلة فروع موجودة في كتب

الفقهاء . فالحاصل من هذا أن واجده ليس له فيه شيء الا التعب واشغال ذمته بشيء كانت عنه في غنى وقد يكون ذلك سبب هلاكه واذا كان ذلك كذلك فالعاقل اللبيب يتعين عليه الفرار من هذا وماشاكله اذ ان غنيمه المسلم انما هي براءة ذمته ومن اشتغلت ذمته قل أن يتخلص فالسعيد من لجأ الى الله تعالى في اعاقته على ذلك فانه الكريم المنان اللطيف الرحمن .

(فصل) وأما الاشتغال بتحصيل علم الكيمياء فهو من الباطل البين والغش المتعدى ضرره لأهل زمانه ومن بعدهم وذلك أن من فعلها فقد خلط على الناس أموالهم ونجسها عليهم اذ أنهم مختلفون في فعلها . فمنهم من يعملها ولا علم عنده أنها تغير بعد زمان وذلك الزمان يختلف بحسب القلة والكثرة . وكثير منهم من يعلم أنها تغير ويعش الناس بها فيشغلون ذمتهم بأموالهم وكل ذلك حرام سحت . ومنهم من يزعم أنها لا تتغير وهو بعيد ولو قدرنا عدم تغييرها فذلك لا يجوز أيضا لأن الذهب المعدني والفضة المعدنية ينفعان لأمراض ولها خاصية في الأدوية وغيرهما يعود بالضرر على المريض فيزيده مرضا أو يموت بسببه لأنه لا بد أن يكون في غير المعدني عقاقير قد يسقم بعضها وقد يقتل بعضها فعلى هذا فكل من تعاطى شيئا من ذلك فقد شغل ذمته بأموال الناس ودمائهم . وقد سمعت سيدي أبامحمد رحمه الله يقول ان صرفها لا يجوز حتى يبين أنها من عمل يده وليست بمعدنية وهذا الذي قاله رحمه الله من اجازة ذلك بعد البيان لا يسوغ في هذا الزمان بسبب أنه ان بين هو فن صارت اليه فالغالب أنه لا يبين والاحتراس من هذا متعذر . هذا وجه ووجه ثان وهو أنه ان بين أنها من صنعة يده تمزق عرضه والغالب أنه يؤول الى سفك دمه واذا كان كذلك فلا يعدل بالسلامة شيء . فاذا سلم من الاتصاف يطلب الطالب والكيمياء فليحذر من خاطة من يتعانى ذلك أو يشار اليه

بشيء ما فان ذلك سبب لاستشراق نفسه بسبب سماعه منهم ما يخوضون فيه وذلك يذهب بهاء عزة الفقر وعزة الاياس اذ لا بد لمن خالطهم أن يشغف بشيء ما من حالهم ولو قل وذلك شغل للقلب عما هو فيه من التوجه والاقبال على المولى الكريم فيتعين على من تعلق بالارادة الهرب الكلى عن يشار اليه بشيء من ذلك لأن حال المرید نظيف جداً والنظيف أقل شيء يقابله من الوسخ يثر فيه . ألا ترى أن الثوب المصبوغ في الغالب لا يؤثر فيه ما وقع فيه بخلاف الثوب الرفيع الأبيض النظيف فان أقل شيء من ذلك يدينسه . ولهذا المعنى يقال في صفتهم قلت ذنوبهم لمعرفة من أين أصيبوا وكثرت ذنوب غيرهم فلم يعرفوا من أين أصيبوا والكيمياء على الحقيقة انما هي الرجوع الى المولى سبحانه وتعالى والنزول بساحة كرمه وطلب العبد منه ما يحتاج اليه من ضروراته لأنه عز وجل كما ورد في الحديث يستحي أن يرد يدي سائله صفراً . وقد قال عروة بن الزبير رضي الله عنه اني لأدعو الله في صلاتي لحوائج كلها حتى الملح لعجيني وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام يا موسى سنني حتى الملح لعجيتك فوعزتي وجلالي لئن منعتك فلا أحد يعطيك اياه أو كما قال وقد روى الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم (قال ليسأل أحدكم ربه حاجته حتى يسأله الملح وحتى يسأله شسعه اذا انتقطع) . فسيل العبد طلب حوائجه من ربه عز وجل فان جاع يقول يا رب أنا جائع وكذلك ان عطش أو تعرى الى غير ذلك من حوائجه كلها في جلب النفع ودفع الضرر . قال الله تعالى في محكم كتابه العزيز ﴿أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض﴾ وقال تعالى ﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾ وقال ﴿ومن أصدق من الله قيلاب﴾ . فالعاقل اللبيب من شمر عن ساعديه وتوكل في الحقيقة على ربه وأتاب اليه . فاذا حصل للمرید هذا الحال فلو عرضت عليه الدنيا بمخافيرها

ماقبلها ولا أقبل عليها لما حصل عنده من الاستغناء بربه عز وجل وحسن نظره له إذ أن مفاتيح هداياه لا تنحصر ولا ترجع الى قانون معلوم لأنه عز وجل لا يأخذه حصر ولا يقال في حقه أين ولا كيف فكذلك ماستره سبحانه وتعالى عن عبده من عطاياه الجمّة وهداياه التي لا حصر لها. وقد حكى عن بعضهم أنه أصابته ضرورة وجوع شديد فتضرع الى الله سبحانه وتعالى في خلوته وطلب منه العطاء. فسمع هاتفا وهو يقول أتريد طعاما أو فضة فقال بل فضة وإذا بصرة بين يديه فيها أربعائة درهم. وقد حكى عن بعضهم أنه كان إذا طلب منه شيء أدخل يده في جيبه وأخرج ما طلب منه وكان أصحابه ينظرون الى جيبه ويقطعون بأنه لا شيء فيه ثم انه مع ذلك إذا طلب منه شيء في الحال أدخل يده في جيبه فأخرج منه ما طلب منه فستل عن ذلك فأخبر أن الخضر يأتيه بكل ما يطلب منه. وقد سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يحكى أنه كان يصحبه رجل من أهل الخير والصلاح يعرف بأبي عبد الله بن الطفيل وكان صاحب عائلة وفقير وكان الناس في سنة شديدة وغلاء فجاء ليلة بعد أن صلى العشاء الآخرة في جماعة الى بيته فوجد أولاده يبكون فقال لأهمهم مم يبكون فقالت من الجوع قال فتركتهم على تلك الحالة وطلعت على سطح البيت ومرغت خدى على الأرض وقلت يارب هؤلاء يبكون الى وأنا أبكى اليك اعطنا شيئاً نأكله قال فاذا سحابة قد طلعت فجاءت فعمت الدار فأمرت فولا على الدار وحدها قال فنزلت الى الأولاد وأخبرتهم فطلعوا فأكلوا حتى شبعوا ثم بقي عندهم يأكلون منه الى أن دخل القمح الجديد. وقد تقدمت حكاية سيدى الشيخ أبي محمد رحمه الله في أنه بقي في وقت لا يحتاج الى أكل ولا شرب قال ولوبقيت كذلك لم احتج الى شيء طول حياتي لكن رجعت الى الأكل من طريق الامثال للسنة لا غير. فمن رجع الى الله تعالى فطرق الفتح له متعددة في كل زمان وأوان

ولاحجة لمن يقول ان هذا زمان وذاك زمان. لأن المعطى فيهما واحد لا يتغير ولا يزول. والعجب ممن يتوكل على الله في نجاته من النار وجوازه على الصراط وشربه من الحوض ودخوله الجنة الى غير ذلك ولا يتوكل عليه في كسيرات يقيم بها صلبه وفي ثوب يستر به عورته. ولاجل هذا المعنى كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول لو كان الايمان بسوق يباع فيه لما ساوى ايمان أحدكم كسيرة فيسأل عن ذلك فيقول كل واحد منا يتوكل على الله تعالى أن ينجيه من جميع أهوال يوم القيامة بسبب ايمانه ويقول فضل الله أعظم ورحمته أوسع ثم ان الايمان الذى أعده لنجاته من تلك الأهوال ماخلصه للتوكل على الله تعالى في كسيرات يقيم بها صلبه ويقول لا بد من السبب فلوانقطع عنه السبب أيس وضجر وشكا وبكى. فاذا لم يخلص ايمانه في هذا التزر اليسير فكيف يخلصه بما بين يديه من الأهوال ففضل الله أعظم ورحمته أوسع في هذا التزر اليسير من باب أولى وأوجب لقوله عليه الصلاة والسلام (لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب) لكن المولى سبحانه وتعالى يتلى خلقه لينظر كيف يعملون ليقع الجزاء وفاقا كما قال سبحانه وتعالى في كتابه العزيز فالسعيد من كان فرحاً مسروراً بربه وبحكمه وبارادته ماقناً لأحوال نفسه ورأيه وتدييره اللهم لا تحرمنا ذلك بمنك انك على كل شىء قدير وصل الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

فصل فى دخول المرید الخلوۃ

وينبغى للمرید أن لا يدخل الخلوۃ بنفسه لأن الخطر فى ذلك عظیم لما يخشى عليه من القواطع الرديئة مثل ما تقدم ذكره من حصول عريضة أو جنون أو فعل نشاف أو غير ذلك من المهالك لأن الخطر فيها كثير متعدد. وقد قال نعمان

عليه السلام في وصيته لولده يابني عليك بدوى التجارب لأن من جرب قد دخل في المخاضة وعرفها وعرف موضع السلامة فيها وموضع العطب فعلم ما يتجنب منها وما يحذر وما ينبغي أن يفعل وما يستعان به

(فصل) وآكد ما عليه في خلوته التعلق بربه والسكون اليه وانقطاع رجائه عن هو مخلوق مثله. ومن كتاب سير السلف للامام الحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله ولقد قال شقيق البلخي رحمه الله من أراد أن يعرف معرفته بالله فلينظر الى ما وعده الله ووعدته الناس بأيهما قلبه أو ثق وقال اتق الأغنياء فانك متى عقدت قلبك معهم وطمعت فيهم فقد اتخذتهم ربا من دون الله. وقال اذا أردت أن تكون في راحة فكل ما أصبت والبس ما وجدت وارض بما قضى الله عليك. وقال من دار حول الشهوات فانه يدور بدرجاته في الجنة ليأكلها في الدنيا. وقال يحيى بن معاذ الرازي العبادة حرفة وحوانيتها الخلوۃ ورأس مالها الاجتهاد بالسنة وريحها الجنة. وقال الصبر على الخلوۃ من علامات الاخلاص. وقال اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس العلماء الغافلين والقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين. وقال الزهد ثلاثة أشياء القلة والخلوۃ والجوع. وقال على قدر حبك الله يحبك الخلق وعلى قدر خوفك من الله يخافك الخلق وعلى قدر شغلك بالله يشتغل في أمرك الخلق وقال أبو حفص عمر النيسابوري لو أن رجلا ارتكب كل خطيئة ما خلا الشرك بالله وخرج من الدنيا سليم القلب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر له قيل يا أبا حفص هل لهذا في القرآن من دليل قال بلى قوله تعالى - قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله - فاتباعه محبة أصحابه لأجله وقال أبو القاسم الحكيم السمرقندي كم من مستدرج بالاجسان اليه وكم من مغتر بالثناء عليه وكم من مفتون بالستر عليه. وقال أبو تراب النخشي رحمه الله الفقير قوته

ما وجد ولباسه ماستر ومسكنه حيث، نزل . وقال حقيقة الغنى أن تستغنى عن
هو مثلك . وقال الذى منع الصادقين الشكوى الى غير الله الخوف من الله
وكتب أبو الأيض كتابا الى بعض اخوانه سلام عليك ورحمة الله وبركاته
وانى أحمد الله الذى لاله الا هو أما بعد فانك لم تكلف من الدنيا الانفسا واحدة
فان أنت أصلحتها لم يضرك فساد غيرها وان أنت أفسدتها لم ينفعك صلاح غيرها
واعلم أنك لن تسلم من الدنيا حتى لا تبالي من أكلها من أحمر وأسود . قال شقيق
ابن أدهم البلخى رحمه الله تعرف تقوى الرجل فى ثلاثة أشياء فى أخذه ومنعه
وكلامه . وقال دخل الفساد فى الخلق من ستة أشياء أولها ضعف النية فى عمل
الآخرة والثانى صارت أبدانهم رهينة بشهواتهم والثالث غلبة طول الأمل على
قرب أجلهم والرابع اتبعوا أهواءهم ونبذوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وراء ظهورهم والخامس آثروا رضى المخلوقين فيما يشتهون على رضى خالقهم فيما
يكرهون والسادس جعلوا أدلالت السلف دينا ومناقب لأنفسهم . وقال حاتم
الاصم الزم خدمة مولاك تأتيك الدنيا راغمة والجنة راغبة . وينبغى أن يكون
دخول المرید الخلوۃ على يد شيخ متمكن فى العليين علم الحال وعلم السنة ان أمكنه
ذلك ولا يدخل بنفسه كما تقدم . واذا كان ذلك كذلك فالشيخ لا يخلو حاله من
أحد أمرين - اما أن يكون عنده من المكاشفات وخرق العادات ما يمد به المرید
فى خلوته فان كان كذلك فهو الكبريت الاحمر الذى لا يفوقه غيره والسلامة
بل الغنمة موجودة على يده متيسرة لأنه يعرف مزاج المرید وقدر ما يحمل
من المجاهدات وقدر ما يشق عليه منها وقدر ما يخاف عليه ومن سعادة المرید
ان وجد من هذه صفته . واما أن يكون الشيخ ليس من أهل المكاشفات
ولا ظهور خرق العادات فلا بد أن يكون عنده العلم حاصلًا بالتجربة لأنه قد جرب
ذلك واطلع على المفاسد والمصالح وما يليق بالمرید فى خلوته وما يقع له من جهة

العادات . والحذر الحذر أن يدخل بنفسه خيفة من مواضع العطب . وأعنى بدخول الخلوۃ هنا ما يستعمله المرید من المجاهدات وأما لو خلا بنفسه دون مجاهدة فلا يحتاج هذا الى شيخ يسلكه بل لسان العلم قائم عليه مطلوب به في الخلاء والملا . لا فرق اذذاك في حقه مع أنه اذا اتبع لسان العلم في هذا الزمان في خلوته وجلوته فهو ولي وقته لأجل حال الزمان فما أسعده ان قدر على ذلك وهذه الطريقة هي طريقة السلف الماضين رضی الله عنهم أجمعين أعنى ترك دخول الخلوۃ على نظام معلوم . ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يربي أصحابه تحت ظلال السيوف وفي الأسواق يحترفون وفي الحوائط يعملون . وإنما حدثت الخلوۃ على يد المرين بعد انقراضهم رضی الله عنهم . وكان سيدي أبو محمد بن أبي جمره وسيدي أبو محمد المرجاني رحمهما الله يقولان إنما جعلت الخلوۃ للبنات الأبيكار . وإنما جعلت للمردين لما أن كثرت الفتن والمخالفات فاحتاج المريدون اذذاك الى الفرار لأجل صلاح دينهم وقلوبهم وخواطرهم وليس لهم السبيل الى ذلك الا بدخول الخلوۃ والقلوات . والمقصود أن لا يدخل الخلوۃ المعهودة عند السالكين الا بعد المعرفة بمصالحها ومفاسدها والدسائس التي تطرأ عليه فيها فان كان على يد شيخ فيشترط في الشيخ أن يكون عارفا بحال المرید وما يتقلب فيه من الأطوار وما يليق بحاله كما تقدم لأن الشيخ له مراتب عديدة وكذلك المرید مثله . وألخص من ذلك ما سمعت سيدي أبا محمد يقوله نظر الأذن بعين الأذن يوجب الهلاك ونظر الأعلى بعين الأعلى يوجب الخيرة ونظر الأعلى بعين الأعلى هو السمو والرفعة ونظر الأعلى للأذن بعين الأعلى يوجب التعب له ولا تبعه ونظر الأعلى للأذن من جنسه يوجب الراحة له ولا تبعه . أما قوله نظر الأذن بعين الأذن يوجب الهلاك . فمثاله النظر الى الدنيا وزينتها بعين التمني والاشتهاء فذلك يوجب الحرص والحسد والتقاطع والتدابير وهو عين

الهلاك. قال الله تعالى ﴿ ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ﴾ وكذلك أيضا النظر الى أهل المعاصي لأنك اذا نظرت اليهم فان كنت على معصية فبالنظر لمن يفعل ما هو أكبر منها يهون عليك ما أنت فيه من المخالفة و يصغر في عينك ذنبك فيكون ذلك سببا الى الزيادة في المعصية وهذا هو عين الهلاك نعوذ بالله من ذلك . وأما قوله ونظر الأعلى بعين الأذى يوجب الحيرة . فمثاله المبتدى ينظر الى أهل النهايات فيريد أن يتشبه بهم في تعبدهم وتصرفهم مرة واحدة فانه لا يستطيع ذلك ومن تناهى في ذلك الشأن لم يكن أخذه لذلك مرة واحدة وانماهم يأخذون الشيء اليسير ويقتصرون عليه ثم يزيدون على ذلك قليلا قليلا حتى يحصل لهم من العلم والتعبد أو فر نصيب وتستغرق أوقاتهم في ذلك وهم لم يشعروا به ولم يتعبوا فيه لرقم وسياستهم وقد قال عليه الصلاة والسلام (ما كان الرفق في شيء الا زانه وما كان الخرق في شيء الا شاناه) وقال عليه الصلاة والسلام (علموا وارفقوا) اللهم الامن ندر من الفضلاء فدخل في ذلك مرة واحدة فذلك محمود وما ندر لا يحكم به . نعم اذا وقع للمرء هذا الحال فلا ينبغي له التشبث بما قد ذكر وانما الكلام فيمن بق مع نفسه فشأنه ما تقدم عن أحوال من تقدم ذكرهم كيف كان كسبهم ولم اكتسبوه وان لم يفعل ذلك تحير في طريقه وحير من لاذبه . هذا هو عين الحيرة نعوذ بالله من ذلك . وأما قوله ونظر الأعلى بعين الأعلى هو السمو والرفعة . فمثاله الرجل العالم ينظر لمن هو أعلم منه فيعمل على أن يصل الى ما وصل اليه فيجتهد في طلب العلم والرجل الصالح ينظر لمن هو أصلح منه فيجتهد في التعبد ويزيد في عمله على ما تقدم بالرفق والسياسة حتى يلحق بمن نظر اليه . ولهذا المعنى الذي أشار الشيخ اليه قال عليه الصلاة والسلام (حصلتان من كاتافيه كتب عند الله شاكر اصابرا إن ينظر في الدين لـ هو أعلى منه فيقتدى به وأن ينظر في الدنيا لمن هو أقل منه

فيحمد الله الذي فضله عليه) هذا هو السمو والرفعة اللهم من علينا بذلك ولا تجعل حظنا منه الكلام بمحمد وآله . وأما قوله ونظر الأعلى للادنى بعين الأعلى يوجب التعب له ولاتباعه . فمثاله من كان من أهل الفضل والخير وأقامه الله في مقام من مقامات أهل النهايات اذا جاءه أحد ممن يريد أن يرجع الى الله ويتوب يريد من حينه أن يحمله على المقام الذي هو فيه من غير سياسة تقع له قبل ذلك ولا تدريج هذا هو التعب مع نفسه لاشك فيه لانه يريد أن يحمل الناس على طريقه وهم لا يساعدونه على ذلك ومن تبعه في التعب أكثر لانهم يدعون الى مقام لا طاقة لهم به ولا يقدرون عليه . ولاجل هذا المعنى كان كثير من أهل السبق والخير اقتصر خيرهم على أنفسهم ولم ينتفع بهم من لاذ بهم وبخدمتهم أعنى في الاقتداء وأما البركة فلا بد من حصولها غالباً للحديث الوارد (هم القوم لا يشق بهم جليسهم) نسأل الله أن لا يجر منا من بركاتهم بمنه وأما قوله ونظر الأعلى للادنى من جنسه يوجب الراحة له ولاتباعه . فمثاله الرجل الصالح المتكبر في طريقه اذا جاءه أحد ممن يريد التوبة والرجوع أخذ باللطف والرحمة وأقبل عليه وساس حاله برأيه السيد وتديره الرشيد فينظر له من جنسه على لسان العلم ما يصلحه وما هو العون له على ما أراد ثم يرقيه بعد ذلك شيئاً فشيئاً حتى قد يبلغ في أقل زمان الى المرتبة العليا بحسن تدير هذا السيد وسياسته اياه . وصاحب هذا الحال هو أعظم من تقدم وأفضلهم وهو الجارى على السنة لأن الله عز وجل لم ينزل الفروض أولاً مرة واحدة ولا أمر بالقتال أولاً وانما أمر أولاً بالتوحيد لاغير وأمر نبيه محمداً عليه الصلاة والسلام بسياسة الناس واللطف بهم فقال تعالى ﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ ثم لما أن ظهر المشركون على المؤمنين أمر عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام بالخروج من مكة الى المدينة ولم يأمره بالقتال ثم لما أن كثرت المؤمنون وظهرت الكلمة نزلت الفروض شيئاً

فشیئا فلما أن تقر لهم الدين وتقوى أهل الإسلام فعند ذلك أمر عز وجل
 بالجهاد باللسان قبل الأمر بالقتال فقال عز وجل ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
 والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ فلما أن تقوى الأمر أكثر من
 ذلك أمر عز وجل بقتال الأقرين من الكفار فقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا
 قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ﴾ فلما أن تقوى الأمر وظهر أمر الله عز وجل
 بالقتال مطلقا فقال عز وجل ﴿ وقاتلوا المشركين كافة ﴾ ثم إن الفروض لم تتم
 إلا في حجة الوداع قال تعالى فيها ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ﴾
 فهو سبحانه وتعالى العالم بعباده وبما يصلحهم فلو كان أمرهم ومخاطبتهم أولا
 بالقتال وبجملة الفروض فيه مصلحة ومنفعة لهم لأمر بذلك أولا - ألا يعلم
 من خلق وهو اللطيف الخبير - وصاحب الحال الذي أشار الشيخ رحمه الله إليه
 أخيرا مضى على هذا الأسلوب فانتفع بنفسه واستراح وانتفع الناس به ووجدوا
 الراحة في ذلك على يديه وهذا هو الأصل وعليه العمل . وقد قال عليه الصلاة
 والسلام (خاطبوا الناس على قدر عقولهم) فليس من دخل في التبعيد وتمرن فيه
 وكثرت المجاهدة لديه لمن ابتداء الدخول . ولأجل هذا المعنى قال عليه الصلاة
 والسلام في السوداء حين سأها أين الله فقالت في السماء فقال لصاحبها اعتقها فإنها
 مؤمنة فقتع عليه الصلاة والسلام منها بالاقرار بأن الله واحد موجود وذلك ينق
 ما كانوا يعتقدون من أن الأصنام هي الآلهة في الأرض فالله السماء والله الأرض
 هو الله الواحد الأحد الموجود لأنه سبحانه وتعالى حل في السماء تعالى الله
 عز وجل عن ذلك علوا كبيرا إذ أن السماء مخلوقة له ولا يحل الصانع في صنعه
 ومعاذ بن جبل رضى الله عنه الذي كانت هجرته قديمة وتمكن من العلم ومن فعل
 الخير حين سأله عليه الصلاة والسلام كيف أصبحت فقال معاذ أصبحت مؤمنا
 حقا فقال عليه الصلاة والسلام لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك فلم يكتب

من معاذ باللفظ الأول حتى سأله عن حقيقة إيمانه وقنع من السوداء بما قد ذكرت لأجل ما بينهما من العلم وأنواع التعبد والله الموفق للصواب

(فصل) وينبغي للمرید اذا اجتمع له في زمانه أو بلده مشايخ يرجو برکتهم وهو بعد لم يسكن الى أحد منهم فينبغي له أن ينظر الى حاله بعد انفصاله عن كل واحد منهم فمن حصل له بالاجتماع به منهم علم أو اناية أو رجوع فليشد يده عليه وان كان غير ذلك فلا حاجة تدعو الى العودة إذ أن خطاه تبقى لغير فائدة. سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يعيب هذا ويقول لا ينبغي للمرید أن يتردد الا لموضع تحصل له فيه فائدة أو فوائد ولا يكون مثل بهيمة السانية (١) لاتزال تمشي طول يومها وهي لم تبرح من موضعها ذلك. ولا ينبغي أن يسيء الظن بمن لم يحصل له منه شيء إذ أن ذلك محتمل لوجهين الأول أن يكون المزور من الأكابر والفضلاء لكن أصحابه معلومون معروفون بخيره مقصور عليهم لا يتعداهم فاذا لم يجد المرید زيادة عند زيارته فيعلم أنه ليس له عنده نصيب فترك ذلك به أولى. وقد يكون آخر خيره مقصورا على نفسه لا يتعدى لغيره. ووجه ثالث يفصل فيه بين أن يكون المرید من أهل التمييز لما تقدم ذكره فان كان كذلك فحكمه ما سبق وان لم يكن في تلك الدرجة فالمواظبة على رؤيتهم واغتنام برکتهم به أولى مالم يعارضه أمر شرعي من ارتكاب بدعة أو رؤيتها أو شيء من المكروهات أو يحصل له بسبب ذلك بطالة أو قاته عما هو بصدده ويكفيه من ذلك زيارتهم في وقت دون وقت كما تقدم في زيارة طالب العلم لهم. وبالجملة فأحوالهم في هذا المعنى لاتنضب والقليل النادر منهم من يكون خيره عاما لسائر الناس. فالحاصل من هذا أن المرید له اتساع في حسن الظن بهم وفي ارتباطه على شخص واحد يعول عليه في أمره ويحذر

(١) السانية كالمشائية هي الناقة التي يسقى عليها

من تقضى أوقاته لغير فائدة . قال سيدى أبو مدين رحمه الله عمرك نفس واحد فاحرص أن يكون لك لا عليك . لأن الفكر فيما مضى هو من باب نذب الأطلال كما تقدم والفكر فيما يأتى ادعاء من النفوس تحصيل الأعمال وهو لا يعرف ما يبرز من العلم المكنون والتقدير المغيبات عنا وهي كثيرة

(فصل) وينبغى للمرید أن يكون أشد الناس نظرا الى نعم الله تعالى عليه والى لطفه به واحسانه اليه قال الله عز وجل فى كتابه العزيز ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد﴾ بيان ذلك أن المرید يصبح عليه الصبح فينهض الى صلاة الصبح فى وقتها فى جماعة ويذكر ما قدر له ثم يجلس بعد ذلك فى مجلس علم فيفهم بعضه أو كله ثم يأتى الى من يعتقد أنه يتكلم معه فى مسائل من الخير ثم يصلى الصلوات الخمس فى جماعة وان فتح له فى شىء من أوراد الليل أو أوراد الصوم فيخ على بيخ فان قيد هذه الأشياء بالشكر زادت أو تبادت وان رأى وهو الغالب أنه فى نفسه لاشىء وأنه لم يفتح عليه بشىء فهذا يخاف عليه لقوله تعالى ﴿ولئن كفرتم ان عذابي لشديد﴾ والكفر عام ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام فى أمر النساء (انهن أكثر أهل النار قيل بيم يارسول الله قال يكفرهن قيل أى يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان) وقد بوب البخارى رحمه الله لهذا المعنى فقال باب كفر دون كفر وكثير من الناس من يغفل عن هذه النعم فلا يقيد بها بالشكر كما تقدم لاجل أنه يستقلها فتذهب عنه فليحذر من هذا كله جهده . ولا يظن ظان أن قول من قال ان الصديقين لا يكونون فى يومهم على ما كان عليه حالهم بالأمس بل يزدادون فى اليوم الثانى ترقيا . ومن ذلك قول عائشة رضى الله عنها كل يوم لا تأخذ فيه برأ أو قالت لأزداد فيه علما لا بورك لى فى طلوع شمس ذلك اليوم . لأن المؤمن اذا جاءه اليوم الثانى فلا بد له فيه من أدا الفرائض وتوابعها وما يتلحق من الأمر والنهى والترغيب

والترهيب والتحذير فيتبع ذلك ويعمل على خلاص مهجته في يومه وذلك ترق لا شك فيه . ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الذي أخرجه مالك رحمه الله في موطنه (ان أخوين مات أحدهما قبل صاحبه بأربعين يوماً فأثنى الصحابة على الأول فسأل عليه الصلاة والسلام عن الثاني فقالوا لا بأس به فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريكم ما بلغت به صلاته إنما مثل الصلاة كمثل نهر غمر عذب يباب أحدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فهل ترون ذلك يبقى من درنه شيئاً قالوا لا فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريكم ما بلغت به صلاته) وقد قال بعض الشيوخ أن الدوام على الحال زيادة فيه فإذا أصبح لمريد وامتثل ما كلفه فهو زيادة في حقه ثم كذلك الى حين أجله فحينئذ تطوى صحيفة عمله فلا زيادة بعدها فان حصل للمريد زيادة على ما تقدم ذكره فبخ على سبح والا فالطريق حاصل له والحمد لله فليحذر أن يكفر هذه النعم بترك النظر الى من من عليه بها وأحسن اليه فيها

(فصل) و ينبغي للمرید أن يكون عارفاً بالخواطر حسنها وسيئها فاما أن يميز ذلك بنفسه أو يكون على يد شيخ عارف بها اذ أن الخواطر والهواجس والهواتف لا تنحصر أعدادها ولا يمكن حصرها لكثرتها وتشعبها فأشكل عليه أكثر ما يقع منها وتلبس الأمر عليه فان وقف مع ما يقع له من ذلك قل أن يتخلص ويذهب عليه أكثر زمانه بغير عمل لان اللعين اذا لم يقدر على المرید من جهة الترك أتاه من وجوه آخر لا تنحصر فاذا كان ميمراً للخواطر وغيرها انسدت هذه الثمة الكبرى . والخواطر أربعة رباني وملكي ونفساني وشيطاني . سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول الرباني أولها وهو مثل لمحة البرق لا يثبت والنفساني يعقبه مثل المصلي مع السابق فما يمر ذلك الا وقد استقر هذا في محله وحدث وسون وشهى ولأجل هذا المعنى وقع الخلف عند بعض من ينسب الى شيء

من هذا المعنى وماذاك الا لسرعة ما تقدم ذكره فيخبرون بأشياء قل أن تقع في الغالب وان وقعت فبالمصادفة لان ذلك من جهة أخبارهم وأما المحققون المميزون للخاطر الأول فقل أن يخبروا بشيء الا ويقع كما أخبروا به لأن ما كان من عند الله فهو واحد لا يختلف قال تعالى ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾ وهذه الخواطر ليست خاصة بالشيخ والمریدین بل هي موجودة فيهم وفي غيرهم لكن التمييز يختص به من يختص ومع ذلك فمن تحقق بهذه الخواطر فلا بد لها أن يزنها على لسان العلم فما وافق أمضاء والا تركه لان التكليف لا يقع الا من جهة الشرع المنقول وغير ذلك لا يعول عليه الا على سبيل التبع والتأنيس . وأما الخاطر الملکی فهو كل خاطر يأمر بطاعة أو خير ما اذا كان سالما من الوصول الى ما لا ينبغي أو يتوقع معه ترك أو بطلان وقت فان كان كذلك فليس من الملکی في شيء . وأما الخاطر الرابع وهو أردؤها وهو الخاطر الشیطانی فهو لا يأمر بخير أصلا الا أن يكون ذلك الخير يؤدي الى الشر ويقع الفرق بين الخاطر النفساني والشیطانی بأن الشيطان لا يريد الا الوقوع في المخالفة كيف كانت ومن حيث كانت فان عجز عن هذه المعصية تركها وأتى الى معصية أخرى فهو ينتقل من حال الى حال اذ مقصوده انما هو المخالفة من حيث هي كائنه ما كانت والخاطر النفساني هو الذي يلزم أمرا واحدا لا يفارقه فان أنت زدته عليه ألح به عليك وقال لا بد من وقوعه ويمنيك بالتوبة والاستغفار بعده ويعدك بالغرور وأنت اذا نلت ما ألقته اليك تفعل أنت ما تحب أن ترقعه من الطاعات فيحتاج المرید الى التشمير الى معرفة هذه الخواطر حين نزولها به وما يترتب عليه من الأحكام فيها فان لم يكن عارفا بها ولم يكن تحت نظر شيخ يرجع اليه عند اشتباه الأمور عليه فيأخذ معه فيها والا فاستان العلم عله قائم وهو المرجوع اليه عند الاختلاف وهو طريق

السلامة التي لاشك فيها والعطب في غيرها موجود غالبا الا لمن عرف الحكم عليه في ذلك والله الموفق

فصل جامع لبعض آداب السلوك ولبعض الآثار عن السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين

وسم ما تقدم ذكره فلا بد له من الخلووات اذ أنه بسببها يدرك المكلف ما هو فيه من الخطر ومن التعم ومن تحف المولى سبحانه وتعالى ويتبين له بها أشياء كثيرة مما مضى عليه سلفه . ألا ترى الى بركة هذه الحكم التي ينطقهم الله بها اذ أن ذلك ليس في قوتهم ولا من قدرتهم الا ببركة توجيههم واقبال المولى سبحانه وتعالى عليهم وأعظم ما يتوصلون به الى هذا المعنى التزام الخلووات كما تقدم . فانظر رحمتنا الله واياك الى ما نقله الامام الحافظ اسماعيل ابن محمد بن الفضل الاصفهاني رحمه الله في كتاب سير السلف له عن أبي حازم رحمه الله ونفع به وأعاد علينا من بركاته أنه قال قد رضيت من أحدكم أن يتقى على دينه كما يتقى على دنياه وقال شيثان هما خير الدنيا والآخرة اذا عملت بهما أتكفل لك بالجنة ولا أطول عليك قيل وما هما قال تحمل ما تكره اذا أحبه الله وترك ما تحب اذا كرهه الله . وقال أيضا قاتل هواك أشد ما تقاتل عدوك . وقال رجل له انك مشدد فقال ما لي لأشدد وقد صدقني أربعة عشر عدوا أما أربعة فشیطان يفتني ومؤمن يحسدني وكافر يقاتلني ومنافق يفضني وأما العشرة فالجوع والعطش والعري والحر والبرد والهزم والمرض والفقر والموت والنار ولا أطيقهن الا بسلاح ولا أجد لمن سلاح أقوى من التقوى . وقيل له ما مالك فقال ثقني بالله واياسى مما في أيدي الناس وقال مارأيت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من شيء تحن عليه وقال ينبغي

للؤمن أن يكون أشد حفظاً لسانه منه لموضع قدميه وقال أفضل خصلة ترجى للؤمن أن يكون أشد الناس خوفاً على نفسه وأرجاه لكل مسلم . وقال بعضهم إن لم يكن في المبتدى خمس خصال والافلا ترجه عقل حسن واتباع السنة وصحبة الأكابر ومن أين يأكل وحفظ لسانه وصيائته أو كما قال . ومن كتاب سير السلف أيضاً وقد قال أبو سفيان إذا رأيت العالم لا يتورع في علمه فليس لك أن تأخذ عنه شيئاً . وكان يقول وضعوا مفاتيح الدنيا على الدنيا فلم تفتح و وضعوا عليها مفاتيح الآخرة فانفتحت . وقال رجل للجنيب من أصحاب قال من تقدر أن تطلعه على ما يعمله الله منك وسئل مرة أخرى من أصحاب قال من يقدر أن ينسى ماله ويقضى ما عليه . وقال قدمشى رجال باليقين على الماء ومات على العطش أفضل منهم يقينا . وقال من عرف الله لا يسر الإبه . وقال لو أقبل صادق على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة كان ما فاته أكثر مما ناله . وقال من نظر إلى ولي من أولياء الله بقلبه وأكرمه الله على رؤس الأشهاد . وقال ذوالنون المصري رحمه الله من علامات المحب لله متابعتة حبيب الله في أخلاقه وأفعاله وأوامره وسنته . وقال من نظر إلى سلطان الله ذهب سلطان نفسه لأن النفوس كلها فقيرة عند هيئته . وقال روم رحمه الله لا تزال الصوفية بخير ما تنافروا فإذا اصطلموا هلكوا . وقال بن حنيف رحمه الله قلت لرويم أوصني فقال أقل ما في هذا الأمر بذل الروح فإن أمكنك الدخول فيه مع هذا والافلا تشتغل بترهات الصوفية . وقد قيل أن لقمان عليه السلام كان عبداً أسود نوبيا وكان لبي فلان فقيل له ما بلغ بك ما نرى فقال تقوى الله وطول الصمت وترك ما لا يعنيني . ومن كتاب سنن الصالحين وسنن العابدين للقاضي أبي الوليد الباجي رحمه الله قال وروى عن أبي الدرداء أنه قال لولا ثلاث ما أحببت أن أعيش يوماً الظمأ لله بالهواجر والسجود في جوف الليل ومجالسة أقوام ينتقون

خيار الكلام كما تنتقى أطايب الثمر . وروى عن بلال بن سعد أنه قال زاهدكم راغب
 ومجتهدكم مقصر وعالمكم جاهل وجاهلكم مغتر . وقال بعض الحكماء جاهد نفسك
 بأصناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام والغمض من
 المنام والحاجة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام فيتولد من قلة الطعام
 موت الشهوات ومن قلة المنام صفو الارادات ومن قلة الكلام السلامة
 من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ الى الغايات فليس على العبد شيء أشد من
 الحلم عند الجفاء والصبر عند الأذى . وقال عيسى عليه الصلاة والسلام طوبى
 لمن خزن لسانه ووسع به بيته وبكى على خطيئته . وقال الفريرى اجتمع أصحاب
 الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته
 ترحف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث إنما
 هو زمان بكاء وتضرع واستكاثنة ودعاء كدعاء الغريق إنما هذا زمان احفظ
 فيه لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر . وقال كعب
 الاحبار رحمه الله والذي نفسى بيده لأن أبكى من خشية الله تعالى حتى تسيل
 دموعى على خدى أحب الى من أن أتصدق بجبل من ذهب . وقال وهب بن
 منبه فقد زكيا ابنه يحيى عليهما الصلاة والسلام فوجده بعد ثلاث مضطجعا
 على قبر وهو يبكي فقال له ما هذا يا بنى فقال أخبرتنى أن جبريل أخبرك أن بين
 الجنة والنار مفازة لا يطفىء حرها الا الدموع فقال ابك يا بنى . وقال عبد الله
 ابن عمر رضى الله عنهما لأن أدمع دموع من خشية الله أحب الى من أن أتصدق
 بألف دينار . وقال ابراهيم بن أدهم ان للذنوب ضعفا فى القوة وظلمة فى القلب
 وان للحسنات قوة فى البدن ونورا فى القلب . وقيل لسفيان الثورى رحمه الله
 لو دعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو الدعاء وأنشدوا
 خلقت من التراب فصرت حيا وعلمت الفصح من الخطاب

وعدت الى التراب فضلت فيه كائى ما برحت من التراب
 خلقت من التراب بغير ذنب وأرجع بالذنوب الى التراب
 ولتى حكيم حكيمًا فقال له انى لأحبك فى الله فقال لو علمت منى ما أعلم من
 نفسى لأبغضتني فى الله فقال له الاول لو أعلم منك ما تعلمه من نفسك لكان لى
 فيما أعلمه من نفسى كسغل عن بغضك . وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف
 أصبحت قال أصبحتنا ضعفى مذنبين نأكل أرزاقنا ومنتظر آجالنا وقيل للغيرة
 كيف أصبحت يا أبا محمد فقال أصبحتنا معترفين بالنعم موقرين بالذنوب يتحجب
 الينا ربنا وهو غنى عنا وتباغض الية ونحن الية فقراء . وقد قيل لابراهيم بن
 آدم رحمه الله تعالى من أين عيشك فقال

نرفع دينانا بتمزيق ديننا فلا ديننا ببقى ولا مانرقع

وقيل لمحمد بن واسع رحمه الله كيف أصبحت فقال أصبحت طويلًا أملى قصيرًا
 أجلى سيئًا عملى . كلام الباجى رحمه الله . ومن كتاب سير السلف أيضا وقال بشر
 ابن الحارث رحمه الله سمعت منصورا يقول لما خلق الله آدم قال انى جعل بصرك
 طبقا فاذا عرض لك أمر لا يحل لك أن تنظر الية فاطبقه وانى جعل لفيك
 طبقا فاذا عرض لك أمر لا يحل لك أن تنطق به فاطبقه وانى جعل لفرجك
 سترا فلا تكشفه على ما لا يحل لك . وقد قال بعضهم الأصحاب ثلاثة صاحبك
 وصاحب صاحبك وعدو عدوك والاعداء ثلاثة عدوك وعدو صاحبك وصاحب
 عدوك . ومن كتاب الباجى أيضا رحمه الله وروى عن بعض العلماء أنه قال
 انما يدخل الله الجنة من يرجوها وانما يجنب الله النار من يخشاها وانما يرحم
 الله من يرحم . وقال لقمان لابنه يابنى خف الله خوفا لا تأس فيه من رحمته
 وارجه رجاء لا تأمن فيه من عقابه فقال يا أبتاه وكيف وانما لى قلب واحد
 فقال يابنى ان المؤمن لو شق قلبه لوجد فيه نور رجاء ونور خوف لو وزنا لم يمل

أحدهما بصاحبه . وقال عبد الله بن دينار قال لقمان لابنه يا بني كيف يأمن النار من هو واردها وكيف يطمئن الى الدنيا من هو مفارقها وكيف يغفل من لا يغفل عنه يا بني لاشك في الموت فانك كما تنام كذلك تموت ولاشك في البعث فانك كما تستيقظ كذلك تبعث يا بني ان الانسان لثلاثة فمنه الله ومنه لنفسه ومنه للودود والتراب فأما ما كان الله فروجه وأما ما كان لنفسه فعمله خير أكان أو شرا وأما ما كان للودود والتراب فجسده . وقال سفيان الثوري ما أمن أحد على دينه الا سلبه . وقال أبو حنيفة أكثر ما يسلب الناس الايمان عند الموت . وقال ابلوس لعنه الله اذا ظفرت من ابن آدم بثلاث لم أطلبه بغيرها اذا أعجب بنفسه واستكثر عمله ونسى ذنوبه وقال ابن القاسم قال مالك بلغني أن عيسى ابن مريم قال له رجل من أصحابه انك تمشي على الماء فقال له عيسى وأنت ان كنت لم تخطي خطية مشيت على الماء فقال له الرجل ما أخطأت خطية قط فقال له عيسى فامش على الماء فمشى ذاهبا وراجعا حتى اذا كان في بعض البحر واذا هو قد غرق فدعا عيسى ابن مريم ربه فأخرج الرجل فقال له مالك ذهبت ورجعت ثم غرقت أليس زعمت أنك لم تخطي خطية قط قال ما أخطأت خطية قط الا أني وقع في نفسي أني مثلك . وروى عن عاصم قال أم أبو عبيدة بن الجراح قوما مرة فلما انصرف قال ما زال بي الشيطان آنفا حتى رأيت أن لي فضلا على من خلقي لا أؤم أبدا . وروى عن ابن عمر رضی الله عنهما أنه قال ما كانت الدنيا من رجل قط الا لزم قلبه أربع خصال فقر لا يدرك عناه وهم لا ينقضى مداه وشغل لا ينفذ لأواه وأمل لا ينقطع منتهاه وقال الأصمعي قيل لبعض الصالحين كيف حالك قال حال من يفنى ببقائه ويسقم بسلامته ويؤتى من مأمته . وقال بعض الحكماء ان كان شيء فوق الحياة فالصحة وان كان شيء فوق الموت فالمرض وان كان شيء يعدل الحياة فالغنى وان كان شيء يعدل الموت فالفقر

اتمى كلام الباجى رحمه الله . و بروى عن على بن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد
 فى كل يوم وليلة ألف سجدة وكان يسمى السجادة . وقد أنشد بعضهم
 وغير تقي يأمر الناس بالتقى طيب يداوى الناس وهو عليل
 وقال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلى رحمه الله من أراد أن يحبه الله عز وجل
 وأن تدعوه له الملائكة ويحشر فى زمرة النبيين ويعظم قدره عند الاولياء فليطع
 الله فيما أمره به ونهاه عنه ويلزم المنهاج الاول . وروى أن الله تعالى أوحى الى نبي
 من الانبياء عليهم الصلاة والسلام هبلى من قلبك الخشوع ومن عينك الدموع
 ثم ادعى أستجب لك فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان . ومن كتاب
 سير السلف أيضا وقال محمد بن أسلم الطوسى لخدمه يا أبا عبد الله ان معى فى قيصى
 من يشهد على فكيف أكتسب الذنوب انما يعمل الذنوب جاهل ينظر فلا يرى
 أحدا فيقول ليس يرانى أحد أذهب لأذنب أما أنا فكيف يمكننى ذلك وقد
 علمت أن داخل قيصى من يشهد على ثم قال يا أبا عبد الله مالى ولهذا الخلق كنت فى
 صلب أبى وحدى ثم صرت فى بطن أمى وحدى ثم دخلت الدنيا وحدى ثم تقبض
 روحى وحدى وأدخل قبرى وحدى ويأتينى منكر ونكير فيسألانى وحدى
 فان صرت الى خير كنت وحدى وان صرت الى شر كنت وحدى ثم أقف
 بين يدى الله تعالى وحدى فان بعثت الى الجنة بعثت وحدى وان بعثت الى
 النار بعثت وحدى فالى وللناس ثم فكر ساعة ووقعت عليه الرعدة حتى خشى
 أن يسقط ثم رجعت اليه نفسه ثم قال يا أبا عبد الله أصل الاسلام فى هذه الفرائض
 وهذه الفرائض فى حرفين ما قال الله ورسوله افعل ففعله فريضته ينبغى أن يفعل
 وما قال الله ورسوله لا تفعل فتركه فريضته ينبغى أن يتمى عنه
 (فصل) وينبغى للبريد أن يتفقد حاله فى الاجتماع باخوانه ولا يواظب
 على الخلوة ويترك التبرك بهم وبسماع فوائدهم مع التحفظ عليهم وعلى نفسه جهده

قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله في كتاب آداب الصحبة له
الصحبة على وجوه لكل وجه منها آداب ولوازم . فالصحبة مع الله تعالى باتباع
أو امره واجتناب نواهيه ودوام ذكره وتلاوة كتابه ومراقبة الاسرار أن يختلج
فيها مالا يرضاه والرضا بقضائه والصبر على بلائه والرحمة والشفقة على خلقه
وما ينحو نحوه من هذه الاخلاق الشريفة والصحبة مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم باتباع سنته واجتناب البدع وتعظيم أصحابه وأهل بيته وأزواجه وذريته ومجانبة
مخالفته فيما دق وجل وما يجرى مجراه . والصحبة مع أصحابه وأهل بيته بالترحم
عليهم وتقديم من قدموه وحسن القول فيهم وقبول قولهم في الاحكام والسنن فان
النبي صلى الله عليه وسلم يقول (أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم) وقال عليه
الصلاة والسلام (اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي) والصحبة
مع أولياء الله تعالى بالخدمة والاحترام لهم وتصديقهم فيما يخبرون به عن أنفسهم
وعن مشايخهم لأنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى
(من أهان لي وليا فقد آذنتي بالمحاربة) والصحبة مع السلطان بالطاعة
الا أن يأمر بمعصية أو بمخالفة سنة فاذا أمر بمثل هذا فلا سمع له ولا طاعة
والدعاء له بظاهر الغيب ليصلحه الله ويصلح عن يديه والنصيحة له في
جميع أموره والصلاة والجهاد معه . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال (الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال لله ولكتابه ولرسوله
ولأئمة المسلمين وعامتهم) والصحبة مع الوالدين ببرهما بالنفس والمال وخدمتهما
في حياتهما وانجاز وعدهما والدعاء لهما في كل الأوقات ماداما في الحياة وحفظ
عهدهما بعد المات وانجاز عاداتهما واكرام أصدقائهما فقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال (ان من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه) وعن
أبي أسيد مالك بن ربيعة قال (بيننا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه

رجل من بنى سلمة فقال يا رسول الله هل بقي على من برأبوى شيء أبرهما به بعد وفاتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما واثبات عهدهما وكرام صديقتهما وصلة الرحم التي لا توصل الا بهما) والصحبة مع الأهل والولد بالمدارة وحسن الخلق وسعة الصدر وتمام الشفقة وتعليم الكتاب والسنة والأدب وحملهم على الطاعات قال الله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقدما الناس والحجارة﴾ الآية وقال عليه الصلاة والسلام (رحم الله والدا أعان ولده على بره بالافضل عليه) والصفح عن عثراتهم والغض عن مساوئهم ما لم تكن اثما أو معصية . والصحبة مع الاخوان بدوام البشر وبذل المعروف ونشر المحاسن وستر القبائح واستكثار قليل برهم اليك واستصغار ما منك اليهم وتعهدهم بالنفس والمال ومجانبة الحقد والحسد والبغى والأذى وما يكرهون من جميع الوجوه وترك ما يعتذر منه . والصحبة مع العلماء بملازمة اكرامهم وقبول قولهم والرجوع اليهم في المهمات والنوازل وتعظيم ما عظم الله من محلهم حيث جعلهم خلفاء نبيه عليه الصلاة والسلام ووارثيه فانه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (العلماء ورثة الأنبياء) والصحبة مع الضيف بحسن البشر وطلاقة الوجه وطيب الحديث وإظهار السرور والكون عند أمره ونهيه ورؤية فضله واعتقاد المنته له حيث أكرمه بدخول منزله وتناول طعامه وقال بعضهم

من دعانا فأينا فله الفضل علينا

فإذا نحن أتينا رجع الفضل لنا

فصل في آداب صحة الأعضاء

اعلم أن لكل جارحة من الجوارح آدابا تختص بها . فأداب البصر أن ينظر الى أخيه نظر مودة ومحبة يعرفها هو منك ومن حضر المجلس ويكون نظره الى

محاسنه والى حسن شيء يبدومنه وأن لا يصرف عنه بصره في وقت اقباله عليه وكلامه معه . وآداب السمع أن يستمع الى حديثه سماع مشتته لما يسمعه متلذبه وكذلك اذا كلمك لا تصرف بصرك عنه ولا تقطع حديثه بسبب من الأسباب فان اضطرك الوقت الى شيء من ذلك استعذرت فيه وأظهرت له عذرك . وآداب اللسان أن تكلم اخوانك بما يحبون فتختار وقت نشاطهم لسماع ماتكلمهم به وتبذل لهم نصيحتك وتدلم على ما فيه صلاحهم وتسقط من كلامك ما تعلم أن أخاك يكرهه من حديث أو لفظ أو غيرهما ولا ترفع عليه صوتك ولا تخاطبه بما لا يفهم عنك وتكلمه بمقدار فهمه . وآداب اليدين أن يكونا مبسوطتين لاختوانه بالبر والمعونة لا يقبضهما عنهم وعن الافضال عليهم . وآداب الرجلين أن يمشي اخوانه فلا يتقدمهم بل يكون تبعاً لهم فان قربوه تقرب اليهم بقدر ما يعلم من رغباتهم ثم يرجع الى موضعه ولا يقعد عن حقوق اخوانه معولا على الثقة بهم لأن الفضيل بن عياض قال ترك حقوق الاخوان مذلة

﴿فصل﴾ اعلم وفقنا الله واياك أن هذه الآداب المذكورة انما هي آداب الظواهر وهي عنوان على آداب السرائر . ألا ترى الى ما روى في الأثر عنه عليه الصلاة والسلام أنه رأى رجلا يعث بلحيته في الصلاة فقال عليه الصلاة والسلام لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه . واذا كان ذلك كذلك فمراعاة الباطن أوجب من مراعاة الظاهر لأن الظاهر للخائق والباطن للخائق وما كان للخائق فهو أوجب فلو جمع بينهما فهو الكمال والسعادة لمن اتصف بهما . وصفة اخلاص الباطن التحقق بالتوكل على المولى سبحانه وتعالى والخوف منه والرجاء فيه والاتصاف بالصبر وسلامة الصدر وحسن ظنه بربه وحسن ظنه باخوانه المؤمنين والاهتمام بأمرهم فاذا فعل ما تقدم ذكره قوى الرجاء أن يكون من الموقنين

(فصل) قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله الاخوان أربعة أخ كالدواء وأخ كالغذاء وأخ كاللواء وأخ كالدفلى . فالأول معدوم والثاني مفقود . والثالث موجود . والرابع مشهود . أما الأول الذي هو كالدواء فهو مثل المشايخ الذين أهلهم الله تعالى لتربية المريدين وكالصلحاء والعلماء فهم قدوة للمقتدين ومجالستهم تشفى الاسقام ظاهرا وباطنا . وقد كان المريدون قبل هذا الزمان يدخلون الى خلواتهم فان حصل لهم عجز أو كسل خرجوا الى مجلس واحد من هؤلاء الشيوخ فتنعش قواهم بسماع كلامه ورؤيتهم له ويمدحهم بهمته فيتغذون بذلك ويرجعون الى خلواتهم . أنشط ما كانوا أولافهم دواء للخلق أجمعين وأنت ترى تعذر هذا الزمان غالبا عن هذه صفة . وأما الذي هو كالغذاء فهو مثل الأخ في الله تعالى المشفق الودود الخنون الذي يؤلمه ما يؤلمك ويسره ما يسرك ويجوع نفسه لجوعك ويتعري لعريك ويكابد ما نزل بك أكثر من مكابدة ما نزل به وأنت ترى فقدم في هذا الزمان لكن بين الفقد والعدم فرق وهو أن المعدوم لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد في موضع ما . سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول مراتب الاخوان ثلاثة لارابع لها . فالأول أن يكون أخوك عندك مثل أهلك وهو أعلام . والثاني أن يكون مثل أخيك الشقيق وهو أوسطهم . والثالث أن يكون عندك مثل عبدك وهو أقل الاخوان مرتبة فان عجزت عن ذلك فلا أخوة اذذاك أعنى الاخوة الخاصة بالفقراء وأما أخوة الاسلام فهي حاصلة . فأما الأخ الذي يكون عندك مثل أهلك فهو حال المريدمع شيخه اذانه ليس للولد مع أبيه حديث في شيء لقول عليه الصلاة والسلام (أنت ومالك لأبيك) فقال المريدمع شيخه من باب أولى اذ أن المريدمع ليس له تصرف ولا اختيار في كل ما يحاوله الابرضاء شيخه واذنه . وأما الذي عندك كأخيك الشقيق فهو حال المريدمع مع اخوانه وهو أقل رتبة من الأول

لان الاخ الشقيق يقاسم أخاه في جميع الأشياء فان أخذ الأخ ديناراً أو درهما أو ثوباً أو غير ذلك أخذ الأخ مثله فكذلك حال المرید مع اخوانه بهذه الصفة ان لبس ثوباً كسا أخاه مثله وان أكل طعاماً أطعم أخاه منه أو مثله الى غير ذلك . المرتبة الثالثة وهي أقل الدرجات في الاخوة وهي أن يكون عندك مثل عبدك أعنى أن العبد يجب عليك أن تقوم بضرورته من غذائه وكسوته وما يحتاج اليه من ضروراته في صلاح دينه ودنياه وكذلك المرید مع أخيه اذ أنه لا يشبع المكلف وعده جائع ولا يلبس وعده عريان الى غير ذلك . وقد خرج البخارى من حديث سعد المعروزي بن سويد قال رأيت أبا ذر الغفارى وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألناه عن ذلك فقال انى سايت رجلاً فشكاني الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم أعيرته بأمه ثم قال (ان اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم ما يغلبهم فأعينوهم) فان تعذرت عليه هذه المرتبة الثالثة فينبغى أو يتعين عليه أن لا يدعى الاخوة لعجزه عن القيام بحقها اذ أنه قد يشبع وأخوه جائع وقد يلبس وأخوه عريان فيوجب على نفسه حقاً له لم يكن عليه فتتعمر الذمة بالحقوق لغير ضرورة شرعية . وهذا المعنى قد كثر في هذا الزمان فاذا أحسنوا الظن بأحد من الفقراء طلبوا منه الاخوة فان أجابهم لما طلبوه وجبت عليهم حقوق كثيرة ثم انهم ينصرفون بعد الاخوة معه ولا يرجعون اليه غالباً بعد ذلك ولا يعرفون كيف حاله أبات جائعاً أم لا أو هو عريان أم لا . وقد يكون منهم من يتفقد له لكن بالرؤية والسؤال ليس الا دون اعانة ومشاركة فشغلوا ذمتهم بشئ كانوا في غنى عن تربيته فيها . ألا ترى أن العبد اذا لم يقدر السيد على نفقته وكسوته أمره الشرع ببيعه قاليع في حق العبد مقابله في حق الأخ فانك اذا عجزت عن المرتبة الثالثة نزلت

أخاك منزلة بيع العبد عند العجز كما تقدم . يشهد لذلك ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أن آخى بين المهاجرين والأنصار كان الأنصارى يقول لأخيه من المهاجرين عندي من المال كذا وكذا فلك نصفه ولى نصفه ولى من الزوجات كذا وكذا فاختر منهن ما تريد أنزل لك عنه وكان المهاجرى يسأل عن السوق وعن الحيطان يعمل فيها فهذا أصل مقرر فى الشريعة المطهرة . وقد حكى أن بعضهم جاء لزيارة أخيه فقيل له انه فى الموضع القلانى وكان ذلك الموضع لا يدخله أحد الا للمخالفة فتأوه وقال أخى يقع وأنا بالحياة فرجع الى بيته ودخل خلوته وعزم أن لا يخرج منها الا بأخيه فجاء أخوه الى بيته فأخبر بمجيئه اليه وسأله عن حاله فجاء مستغفرا تائباً الى بيته فسأل عنه فقيل له انه دخل الخلوة فقال أخبروه بأنى قد تبت الى الله تعالى ورجعت اليه فما خرج اليه الا بعد أن تحقق قضاء حاجته فيه فينبغى أن تكون المؤاخاة على هذا الأسلوب فان رأيت أخاك قد غرق فتأخذ يده وتنجيه من المهالك فان لم تكن لك قدرة فلا تدعها اذ أن من ادعى ما ليس فيه فضحته شواهد الامتحان . وأما القسم الثالث من التقسيم الأول للإمام الشيخ الصقلى رحمه الله وهو قوله والثالث موجود فلا شك أنك اذا خالطت كثيراً من الناس فى هذا الزمان أو عاشرتهم بملابسة ما تجد من كثير منهم الأذية البالغة اما فى دينك أو دنياك أو عرضك وهذا هو الداء الذى لا شك فيه فان أنت خالطته وجدت ما ذكره رحمه الله . وأما القسم الرابع الذى قال عنه أنه مشهود فلا شك فى مباشرة ذلك فى هذا الزمان . ألا ترى أنك اذا تكلمت مع أحد منهم فى صلاح دينه فى شىء ما قابلك بانزعاج وخلق سيء وأقل جوابه أن يقول لك ما حققت فى الناس الا أنا حتى تأمرنى وتنهانى أو يتسلط عليك بزيادة لسانه وينظر لك عورات يظهرها أو حسنات يخفيها أو يردها سيئات وهذا فيه من المرارة بحيث المنتهى كما هى الدفلى اذا تناولت منها شيئاً وقد يفضى ذلك

الى العدم اذ قيل انها سم فيتعين عليك أن تفر من هذه صفته فالعاقل اللبيب من
شمر عن ساعديه وبالغ في الفحص عن القسمين الأولين فياسعادته ان ظفر
بأحدهما كما قيل

وإذا صفا لك من زمانك واحد فهو المراد وأين ذلك الواحد
فان عدمهما فيتعين عليه الخلو والاعتزال ان أراد السلامة اذ أن الاجتماع
بالناس انما يحتاجه المرید للزيادة لا للنقص فاذا علم أنه ما يحصل له فيه الا
النقص فليحذر منه جهده ويستعين بربه مع سلامة صدره لهم وحسن ظنه بهم
عموما والله المستعان

(فصل) من كلام بعضهم بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى . وينبغي
للريد أن يكون نظره للخاق بعين الرحمة والشفقة والتودد وذلك يقع منه على
وجوه فاذا نظر اليهم بالرحمة فسييل العلم بفقرهم واذا أحسن الظن بهم فسييله
طلب السلامة لهم بالليل الى حزب الفائزين . واذا احتمل الأذى منهم فسييله
الرحمة لهم . واذا جازى على السيئة بالحسنة فسييله التخلق بالأخلاق الحمودة
واذا راعى حق كل ذى حق وان صغر فسييله التخلق بأخلاق الشاكرين واذا
تناسى الشر جملة فسييله تطهير القلب من دنس هواجس النفوس في حق اخوانه
المسلمين . واذا عاملهم بالسخاء فسييله البعد من صفة البخل والتشبه بأهل الفضل
واليقين بالخائف وليحذر من أن يطلب الخائف الفاني اذ أن كل ماجاه من
الدنيا فهو ذاهب فان . واذا عاملهم برفع الأذى عنهم جملة فسييله عدم الفراغ
والاشتغال بوظائف التكليف . واذا عاملهم برؤية الحسن منهم في كل شيء والتعاضد
عن القبيح في كل شيء فسييله الغيرة في مشاهدة المحاسن والاشتغال عن القبايح
بعيوب النفس مع حسن الظن بهم في بعض المواطن . واذا تواضع لله فسييله
اجلال الربوبية واظهار العبودية . واذا تواضع للخلق فيكون ذلك منه دون

تماوت وانما يفعله لا اعتقاد الأثرة (١) لهم عليه واذا أظهر ذلك لهم في بعض المواضع فسيبيله احتقار النفس ورؤية عيوبها وحسن الغن بالمؤمنين . واذا ترك التعجب وهو أن لا يرى لنفسه شيئاً أحسننا فسيبيله العلم بأنه لا فاعل للأشياء الا الله سبحانه وتعالى فيلزم نفسه الافتقار اليه جل وعلا . واذا أخلص العمل لله بأن لا يريد بصالح عمله سوى الله تعالى فسيبيله الخوف الشديد من حبط الأعمال مخافة توقع الرياء فيقدر الخلق في حزب العدم فانهم لا يملكون له شيئاً . واذا استشعر اطلاع الحق عليه فسيبيله ترك الفراغ وهو أنه لا يمر عليه وقت الا وهو مشغول بالله تعالى فيحصل له بسبب ذلك الريح أو جبر رأس المال . واذا ترك المباح فسيبيله عمارة الوقت بالواجبات والمندوبات . واذا أحب المساكين وخدمهم وأماط الأذى عنهم وأدخل السرور عليهم بارفادهم والتعون لهم واطهار البشر واحتمال الجفاء والاختلاط بهم والتلطف في نصح من زل منهم فسيبيله طلب حط الأوزار والنظر بمحبة الملك الغفار . واذا ترك المزاح جملة فسيبيله الاهتمام بسالف الذنوب . واذا راعى الفرض بطاب أدائه كما وجب فسيبيله طلب التقرب الى الله عز وجل . واذا أحسن لكل مخلوق يجوز الاحسان اليه فسيبيله طاب الانصاف بالمحامد . واذا ترك الشهوات فسيبيله العلم بعاقبتها ومآلها وطلب الرقي عن الأرضيات . واذا قلل الطعام بحيث لا يدخل عليه به ضرر فسيبيله التحقق للعبادة والتهيؤ للفهم عن الله تعالى والاقبال على المعرفة به سبحانه وتعالى . واذا لبس الدون من الثياب مع مجانبة الشهرة واقتصر على الضرورة فسيبيله خوف الحساب . واذا ترك التنعم بملاذ الطيبات فسيبيله التشبه بأولياء الله . واذا ترك الهمز والاحتقار بالخلق فسيبيله طلب التبري من صفة الجاهلين . واذا ترك العرج باهور الدنيا والآخرة فسيبيله الجهل بالعاقبة وعدم المبالاة بالدنيا . واذا

ترك الحزن على ما فات فسييله شغل الوقت بالخدمة والايان بالقدر . واذا
واصل الاحزان خوفا من السابقة والخاتمة فسييله طلب التقرب من الله تعالى
باتكسار القلب وجمع الهم واذا جمع همومه عليه فسييله الفرار من تفرقة القلب
في شعاب الغفلة . واذا فوض أموره لله تعالى بطرح نفسه بين يديه دون
اقتراح عليه فسييله استعمال الأدب مع جلال الربوبية . واذا توكل على الله لثقتة
بالمضمون فسييله شغل الوقت بالتكليف . واذا ترك رؤية الأسباب حتى استوى
عنده وجودها وعدمها فسييله افراد الحق بالخلق والتبري من الشرك الخفي والجلي
كالخبز لايشبع والماء لا يروى والثوب لا يدفى . وكذلك الأمور العادية كلها .
واذا ترك التملق لغير العلماء فسييله العلم بأنه لا يملك الضر والنفع الا الله سبحانه
وتعالى وذلك بخلاف التملق للعلماء وهو التواضع والتدلل لهم . واذا افتقر الى الله
تعالى في حركاته وسكناته فسييله اظهار صفة العبودية . واذا غاب عن الخلق
بباطنه ولم يسع اليهم بظاهره فسييله سد باب الأانس بالخلق . واذا ترك الاقبال
على أحاديث العامة وترك التشوف لها بصون قلبه عنها وعمارتها بذكر الحق فسييله
سد باب المحنة واطفاء نار الفتنة وخوف خسران الآخرة . واذا كانت نفس
المريد متطلعة لأحاديث الناس لم يفلح أبدا . واذا علم أن استفتاح باب الخير
كله وسد باب الشر كله في نفس أداء المقروضات اذهى معيار القلب وبها
تبين الزيادة والنقص ولا يتوصل الى ذلك الا ببذل الجهد وجمع النفس
ومحض الصديق وشدة الخوف ومواصلة الحزن حتى اذا استطعت أن تموت حين
تفتح الصلاة فمت فسييل ذلك كله قربك من الله . واذا أردت أن تعرف منزلة قربك
عنده فملازمة الجد بحيث لا يكون لغير الحق فيك موضع وسييله مراقبة الحق
واجلال الربوبية . واذا أردت عزة النفس وصياتها عن سؤال المخلوقين
دقت الحاجة أو جللت فسييله طلب كل حاجة من الله تعالى أدبا مع الربوبية . ومن

أكد ما يحتاج اليه المرید في ذلك أن لا ينزل نفسه في صورة مرشد ولا موص ولا متكلم بالحكمة ولا بالمسائل الفقهية ولكن ليشغله من نفسه شاغل بسبب طلبه العلم . ومن كتاب سير السلف قال إبراهيم الخواص دواء القلوب خمسة أشياء قراءة القرآن بالتدبر وخلاء الباطن وقيام الليل والتضرع عند السحر ومجالسة الصالحين . وقال أيضا التاجر برأس مال غيره مفلس . ومن كلام ابن بن رزق رحمه الله يا هذا هلا حرك عقلك عن ان تبوح بسرك الى أحد من الخلق أو أن تشكو حالك في دين أو دنيا اليهم أو تتكلم بما لا يعينك أو تجيب الى أمر لا تتحقق رشده ولا تأمن ضرره يا هذا اجعل ربك موضع شكواك وقلبك خزانة سرك والزم مراقبة مولاك في كل حال يرد عليك فان رأيت خيرا فاحمد الله وان رأيت شرا فافتقر فيه اليه وانظر الى الخلق هياكل مصرفة وأسبابا مسخرة ولا تشكر أحدا منهم على فضل الله الا على قدر ما أباحته الشريعة وحسبك من ذلك أن تقول جزاك الله خيرا وترى الفضل كله من مولاك فاشكره بكليتك فهو أهل لذلك حقيقة وشكر سواه مجاز كما أن فعل غيره مجاز لان الافعال كلها صادرة عن المولى الكريم وحده لاشريك له

(فصل) فان كان المرید له تعلق بالاولاد فينبغي أن لا يهمله شأنهم ولينظر الى ما سبق فيهم من القدر ويعلم أن الملك لا يضيق عن رزقهم وأن ما كتب لهم لن يفتوهم وما كتب عليهم لن يفوتوه وأن وجوده وعدمه في حقهم سيان اذ أنه لا يملك لهم شيئا ثم انهم ان كانوا لله أولياء فلن يفعل الله معهم الا خيرا وان كانوا غير ذلك فلا حيلة له في دفع المضار عنهم وليقل قد استودعتهم لمن لا تخيب لديه الودائع فليطرح الهم فيهم جملة واحدة ان عقل وليظن بمولاه خيرا والسلام

(فصل) فان ابتلى المرید عند الاجتماع بالناس وخلطتهم بالاذية والجفاء منهم فيتعين عليه أن ينظر في أمرهم ويرجع الى حاله ويفتش خبايا نفسه

فی الذی قیل فیہ فقد یكون حقاً فان وجدہ فی نفسه علم اذ ذاک أن من قال فیہ
 ما قال انما هو نذیر جاءه من عنده به لیتوب أو یوآع به النکال فیحتاج الی
 المبادرة الی التوبه والرجوع ویری الاحسان والفضل لمن قال فیہ ما قال . وان لم
 یجد ما قیل عنه فیہ فیحتاج الی ثلاثة أشياء . أحدها أن یمثل السنه بالدعاء
 الوارد فی ذلک حیث یقول علیہ الصلاه والسلام (من رأى منکم مبتلی فلیقل الحمد
 لله الذی عافانی مما ابتلاک به وفضانی علی کثیر من خلق تفضیلاً) ولا شک أن
 للابتلاء فی الدین أعظم من الابتلاء فی البدن سیمایا اذا انضاف الی ذلک تعلق
 حق الغیر به فهو أعظم فی الابتلاء . هذا وجه . الوجه الثانی أنه یتعین علیہ الشکر
 من وجهین . أحدهما أن یشکر الله تعالی علی سلامته مما قیل فیہ . الثانی وهو
 الوجه الثالث أنه یتعین علیہ الشکر فی أن الله تعالی سلمه مما وقع أخوه فیہ اذ لو
 کان الأمر بالعکس لکان بلاء بینا اذ الغالب فیہ عدم السلامة أسأل الله العافیة
 بمنه وقد تقدم ذلک . ومن کتاب یمن بن رزق رحمه الله من ساءه الذم وأعجبه
 المدح فذلک ذکر الصورة خئی العزیمه . وقال لو قال لی قائل ان من لم یأخذ بحظه
 من الفقر لم یجد طعم الایمان لما عاقلته ولو أخبرنی بخبر أن تسعة أعشار العافیة
 فی الخمول والغنی عن الناس لصدقت . وقال حمل النفس علی الصبر فی مواطن
 الامتحان حیلہ حسنة فی التخاص وان أبطأ . وقال من وطن نفسه علی أن الدنیا
 دار نصب وتعب لم ینکر ما نزل به منها مادام فیها وأخذ من الراحة بحظه ومن توهمها
 منزل راحة لم یقدر الراحة قدرها اذ آتته وكان تعبہ فیها مضاعفا . وقال تقدیم
 صدق اللجا الی الله عز وجل فی مبادئ الحاجات عنوان علی نیج غایاتها وقال
 افتکر فی الموت تن علیک المصائب . وقال مارأیت أفتقه من النفس یعنی
 فی شهواتها وملذوذاتها ولا أجرأ من اللسان ولا أشد تقلبا من القلب
 ولا أعدم من الاخوان ولا أقل من الاخلاص ولا أكثر من الأمل

وقال الصمت وغض البصر مفتاحان لأبواب القلوب . وقال من أحب أن لا تكون له منزلة عند الناس تربع في ببحوحة (١) العافية . وقال ليس الا دنيا وآخرة فان أردت الجمع بينهما رمت محالا وذهبتا عنك معا فاختر لنفسك . وقال الضرورات تدعوا الى شرك كثير وفي الصبر على المكروه خير كثير . وقال يحسن بالمؤمن أن يكون ثوبه مرقعا ونعله باليا ومسكنه خلقا ففي ذلك أعظم تذكرة وأكبر شاهد على الغنى وأحث باعث على ترك الطمأنينة الى الدنيا ومن كان يستعمل الجديد من كل شيء قلت دهرته وكان حب العاجلة أغاب على عقله . وقال اطمع في رحمة الله عز وجل على أي حال كنت من التفريط ولا تأمن مكره على أي حال كنت من الاجتهاد واياك واليأس من مولاك فانه قطع للسبب بينك وبينه واحذر الاماني فانها اغترار به واعلم أن الكافر لو علم سعة رحمة الله ما يئس وان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لمات خوفا والسلام . وقال اذا كان الماضي لا يرجع والمقدر لا يتبدل فاطراح الهم سعادة معجلة . وقال خمس يؤمك غمها في الدنيا وهي في الآخرة أشد ايلاما الا أن ينالك عفو الله عز وجل فاستقل منها أو استكثر المزاح وكثرة الكلام والتعرف بالناس وافشاء شرك اليهم والشكوى بحالك الى الخلق . وقال لقد رايت ما أراه من كد الخلق للدنيا وقصر همتهم عليها في ايمانهم ولقد رايت ما أراه من مكالبتهم عليها وفرط جنوحهم اليها في عقولهم والعجب منهم وهم على هذا الحال انك ان نطقت لهم بالحقيقة سخروا منك وان سكت عنهم اتهموك وان ما زحمتهم في دين أو دنيا أهلكوك وان تركتهم لم يتركوك فلا راحة معهم ولا سلامة دونهم حسبي الله ثم حسبي الله منهم . وقال رجلان اكره رؤيتهما وأحب الفرار منهما ليأسى من فلاحهما غالبا طالب كيمياء وطالب ملك . وقال رحمه الله من تسامى الى رتب لا يقتضيا حاله ولا حليته وآثر هواه وأمنيته عاش

دهره فى تعب ونصب ولم يبلغ الغاية التى يسعى إليها ومن تقاعد عن الرتب التى يمكنه بلوغها عاش مهينا ملوما ومن توسط بين الحالين فتناول منها ما كان له صالحا استحق اسم النبيل (١) وكان عيشه هنيئا وقلبه لله تعالى خاشعا . وقال أنا لأصدق قول من قال مكالمة الجاهل سجن للعقل . وقال الراحة فى الدنيا لأحد ثلاثة فقير صالح أو غنى عاقل أو أحمق مبخوت . وقال يا هذا ان كان العجب من الناس مرة فالعجب منك ألف مرة فقد بان لك بالتجربة المستتينة والدلائل البينة أن مكالمة الناس غنمها ندامة والصمت عنهم سلامة ثم لا يصرفك ذلك عن الهذر معهم والخوض فى أحاديثهم وكلهم مقهورون لطباع أنفسهم سامعون من حالهم مبصرون بعيون رؤسهم الامن رحم ربك وقليل ما هم فما يصغى اليك منهم غالبا الا منهم أو مكذب أو غير محصل فاصحبهم بصمت ولا يكون كلامك لهم الاجوابا بما لا يدرك فيه عليك فى دين أو دنيا فان أنت صبرت على أذاهم كفيتهم واياك أن تنتصر لنفسك فتوكل اليها وسلم الأمر الى مولاك وافقر اليه تجده والسلام . وقال الاثنيات الى الناس تعب فى العاجل وندامة فى الآجل لأن عامتهم ما بين جاف متعسف أو بطر متكلف فليس التأثير بالأول بأسوأ من الاغترار بالكافى فالرأى أن يعدا جميعا فى حزب العدم حتى لا تأثير للاضطراب اليهم ولاللجفاء مع امثال الأمر والنهى فيهم واعتقاد الرحمة والصلة لكل مسلم والذى يعين على ذلك بتوفيق الله تعالى الاقبال على ما يعينك والصبر فى طريق الحق فانك اذا وافقت الشريعة ولاحظت الحقيقة لم تبال بمن خالف رأيك من الخليفة . وقال من تفكر فيمن سلف ونظر فى المعادهان عليه جفاء الخلق ولم يغتر بلطفهم . وقال رحمه الله الزم الصمت عند محاضرة من تكرهه وتكلم مع من لك فى كلامه فائدة . وقال من علم أن له ربا

(١) النبيل بضم النون الفضل وبابه ظرف

يفعل ما يريد خاف وحزن ولم يفتر ومن علم ان له ربا ضمن لعباده أرزاقهم لم يشغله طلب المضمون عما كلف ومن علم ان له ربا من لقطع اليه كفه توكل بالحقيقة عليه ومن علم ان له ربا لافاعل للوجودات الا هو اقتصر في كل مرام اليه ومن علم ان له ربا رقيقا على كل شيء استحي منه حق الحياء . وقال من نظر الى الدنيا بعين البصيرة فرأى قلبها بأهلها وانزعاجهم عنها لم يطمئن اليها ومن نظر الى الآخرة بعين البصيرة فتخيل نعيمها وعذابها وأيقن أنه وقد عليها عمل لها . وقال الهم الفضل واترك الفضول واغتم وقتك تفز بخير الدنيا والآخرة فبملازمة الفضل تنال الشرف ويترك الفضول تنال السلامة وباغتنام الوقت تنال الريح وفي هذه الثلاثة مجموع خير الدنيا والآخرة . وقال ليس الا عيش الدنيا أو عيش الآخرة ولن يجتمعا . فالأول مادته الأرضيات وهو عيش النفس . والثاني مادته العلويات وهو عيش الروح وقد علمت المبدأ والغاية فاختر أيهما شئت والسلام . وقال يا هذا الأخذ بالاحتياط نجاة ولاخير في حجة غير الله . وقال ما أحقك بالنوح على نفسك . ما أولاك بالقاء التراب على رأسك . ما أغفلك عما حل بك . أنسيت عظامك . أم أنت عقاب ربك . بادر يا مسكين واحذر سد الباب وقطع الأسباب . واستنزل بكف الضراعة رحمة مولاك العزيز الوهاب . وقال اذا سافرت فالتزم في الطريق مع أهل الرقعة الصمت ولا تتكلم معهم الا جوابا يسيرا من القول لفظة أو نحوها . فان سئلت من أين فقل من أرض الله . فان قيل لك ما شغلك فقل أتبغى فضل الله . فان قيل لك ما سمك فقل عبد الله . فان تصاممت لهم فحسن . واذا دخلت بلدا فلا تصحب فيه أحدا حجة توجب عليك حقا . واحسم التعارف البتة . واقتر الى الله في حوائجك فانه لا يضيعك ان شاء الله فانه ليس زمان صحبة ولا مصادقه وانما هو زمان الوحشة والغربة والفرار من الناس مبلغ الوسع . وقال خلقان لأرضاهما للفتى . بطر الفتى

ومثلة الفقير . فاذا غنيت فلا تكن بطرا . واذا اقتقرت فته على الدهر . وقال رحمه الله الدنيا دار بلاء والبلاء لفظ مشترك تحته أنواع من التعب والمشقات كفرقة الأحباب وذهاب المال وأذى الناس والاسقام والجوع والعطش والقمل والذباب والعقارب والحيات والسباع وفقد الوطن والبرد والحرق والعري والشهوات كشهوة البطن والفرج الى غير هذا مما لا يكاد ينحصر فما وقع منه فلا تنكر وقوعه في محله ولا تستغربه وانما المستغرب فيها المسرات لأنها ليست بدار لها ولا تقابل شيئا من البلاء الا بالصبر وتوطين النفس عليها متى وقع منها شيء والاستعانة بالله تعالى في زيادة البصيرة والامداد بالمعرفة . وقال من تفكر في أمسه وغده غم ما في يده من يومه . وقال بالله المستعان واللجأ اليه عنوان النجاح . والقرآن جبل العصمة . والسنة طريق السلامة . والفكرة مفتاح الرشد . والههم مثيرات العزم والتبصر ثمرة الصدق . والظفر نتيجة الصبر . والاستغاثه درج الوصول . والتضرع أمانة التخلص . والسحر مظنة الاجابة . والالحاح مقدمة المحبة . والتواضع سلم الشرف . والسخاء خلق الايمان . والزهد شعار التقوى . والتوكل حرقة المعرفة . والتقويض علم السعادة . والخوف أثر الجد . والرجاء افادة الجهد ورحمة الخلق دليل الطهارة . واحتمال الأذى عين الفتوة . والجزاء على الإساءة بالاحسان خلق النبوة . وتلاوة القرآن بالحضور عيش الروح ومخالفة الهوى قتل النفس . وذكر الله رأس مال العابدين . من ترك الشهوات قرع الباب ومن ترك الحظوظ رفع الحجاب . قيام الليل بستان العارفين . الأحوال مبلغ القوم . من رأى لنفسه فضلا على شيء من خلق الله تعالى حتى الكلاب فهو أحد الفراعنة السلو عن المتروك على قدر المعرفة بالمطلوب . من هانت عليه نفسه فهي على غيره أهون . ومن صحب التسويف أدها الى الفوت . ومن فاته مولاه غرق في بحر الياس الدنيا سلامتها غرر . ولذاتها قدر . قال الشاعر

تغير لباسها نفثات دود . وخير سرايبها في الذباب
وأشهى ما ينال المرء فيها . مبال في مبال مستطاب
وعن قرب يعود الكل تريا . بلاشك يكون ولا ارتياب

وقال كنت قد رأيت في كتب بعض الحكماء ان أربعة لا ينبغي للعاقل أن يأمنها
فطلبتها في حفظي فلم أجد منها سوى واحدة وهي المرأة وان أبدت الود
وأظهرت النصح . ولا يبعد عندي أن يكون الثاني السلطان وان أبدى التقريب
والمصافاة . وأن يكون الثالث المال وان كان جما وافرا . وأن يكون الرابع الزمان
وان كان مطاوعا مسالما . فرب مخدوع بهذه الأربعة نخاتته أوثق ما كان بها
وأسلته أميل ما كان اليها . وقال الراحة كلها في الرضا باختيار الحق لك والتعب
كله في اختيارك لنفسك . ومدافعة الأيام شيمة الكرام . واغتنام الوقت بالمبادرة
الى العمل واطراح الأمل سعادة . وانتظار الفرج بالصبر عبادة . وقال يا هذا اذا
رأيت انسانا لم تازمك الضرور وقاله ففر منه فرارك من الأسد أو أشد وان قدر
اجتماعك معه مفاجأة فاقصر في الكلام معه واعتذر له بشغل واركه بسلام
أما تذكر أن تعبك في الدنيا قديما وحديثا انما جائك من معرفة الناس

(فصل) وينبغي للمريد أن تكون أوقاته مضبوطة لكل وقت منها عمل
يخصه من الأوراد فلا يقتصر في الورد على ماسبق من الصلاة والصوم بل
كل أفعال المريد ورد . قد كان السلف رضوان الله عليهم يقولون جوابا لمن
طلب الاجتماع بأحد من اخوانه ويكون نائما هو في ورد النوم . فالنوم وما
شا كله هو من جملة الأوراد التي يتقرب بها الى ربه عز وجل . واذا كان كذلك
فيكون وقت النوم معلوما كما أن وقت ورده بالليل يكون معلوما وكذلك اجتماعه
باخوانه يكون معلوما . وكذلك الحديث مع أهله وخاصته يكون معلوما كل ذلك
ورد من الأوراد اذ أن أوقاته مستفرقة في طاعة ربه عز وجل فلا يأتي الى

شئ مما أبيض له فعله أو ندب إليه الابنية التقرب الى الله تعالى وهذا هو حقيقة
الورد أعنى التقرب الى الله تعالى وهذا على جادة الاجتهاد والفراغ من الصحة
والسلامة من العوائق والعيارض أو من حال يرد يكون سبباً لترك شئ من ذلك
ألا ترى أن المندوب في حق المريد بل الذي يتعين عليه أنه اذا حصل له بكاء
أو تضرع أو خشية يستمر في ذلك ولا يقطعه اذ أن المقصود انما هو حصول
مثل هذه الأشياء فاذا حصلت للبريد فقد حصل على فريسته فليشد يده عليها
ويغتمها لئلا تنفلت منه فقل أن يجدها ولاجل هذا المعنى قال الاستاذ
أبو سليمان الداراني رحمه الله اذا لذت لك القراءة فلا تركم ولا تسجد . واذا لذ
لك الركوع فلا تقرأ ولا تسجد . واذا لذ لك السجود فلا تقرأ ولا تركم الأمر
الذي يفتح عليك فيه فالزمه . رأيت انسانا يطلب شيئاً فاذا وجدته تركه . وقد
تقدم هذا المعنى قبل ولا يقتصر في هذا على الصلاة ليس الا بل هو عام في كل
أمر أرادته فلو حصل له شئ من هذا في الاجتماع بالاخوان فلا ينتقل منه أيضاً
بل هذا أكد لاجتماع بركة الاخوان وهي متعددة بخلاف ما لو كان وحده
وان كانت الخلوة فيها الفضيلة العظمى كما تقدم لكن في الاجتماع بالاخوان
الخير المتعدى حسا لاستعداد بعضهم من بعض والمقصود أن تكون أوقاته وحركاته
وسكناته وأنفاسه في الخلاء والملا مضبوطة بالاتباع في كل ذلك . وينبغي أن
يقتصر في أوراده على القليل مثل ما تقدم في أوراد المتعلم سواء بسواء فان حصل له
شغل أو شئ من العوائق فلا بد من اقامتها ليسارتها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
عمل عملاً أثبته وقد تقدم ذلك في المتعلم . وينبغي له أن يكون أشد الناس حرصاً على
عمل السر لما تقدم أن عمل السر يفضل الجهر بسبعين درجة وما هو بهذه
المثابة فيأكد تحصيله على ما ينبغي . واذا كان كذلك فلا يخلو حاله من أحد
أمرين اما أن يكون في بيته وحده أو مع غيره . فان كان وحده فقد حصل له

عمل السر من غير كلفة . وان كان مع غيره أعنى من الأهل وما شابههم . فلا يخلو اما أن يكون فيهم من يرجو أن يقتدى به أم لا فان كان كذلك فإظهاره أولى وقد تقدم أنه لا يخرج ذلك عن عمل السر معهم . ثم الأمر في ذلك بحسب حال الوقت اذ أن من الأهل أو الاخوان من اذا رأى شيئاً من أعمال البر يواظب عليها من يعتقده بادرت نفسه الى فعل ذلك أو شئ منه . وهذا فيه خير كثير لما ورد (لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم) فان علم أنه ليس فيهم من يقع ذلك منه فالسر أولى به . وقد تقدم في المتعلم أنه ان وجد الخلو عن أهله كان به أولى . فليريد بهذا المعنى أولى بل أوجب لأن المريد لا يزال في عمل السر في غالب أوقاته فيعود عليه آثار ذلك وبركته حتى يصل الى عمل سر فيما بينه وبين ربه عز وجل لا يطلع عليه الحفظة . وقد ذكر الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه عن بعضهم أنه ظهرت له الحفظة وناشدوه الله تعالى أن يدخل عليهم سرورا بحسنة من حسناته يظهرها لهم ليسرروا بها لأن الحفظة يفرحون بحسنة العبد حين يعملها أكثر من فرح العبد بها يوم القيامة حين يرى ثوابها وما ذاك الا أن رسل الملك لا يريدون أن يرجعوا اليه الا بما يعلون أنه يحبه بخلاف العكس فانهم يكوهونه لكرهية الملك له . وهذا الذي حكاه رحمه الله ظاهره مشكل لأن الفرائض لا بد من اظهارها وهي أكبر الأعمال وأزكاها . لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام عن ربه (لن يتقرب الى المقربون بأحب من أداء ما اقترضت عليهم) الحديث بكامله . والحفظة يشاهدون ذلك ويكتبونه . فيتعين أن يحمل ما ذكره على الأوراد التي هي من أعمال القلوب وهي الفكر والنظر والاعتبار اذ أن الله عز وجل تجل لخلقهم وظهر بآياته وبطن بذاته فهو الظاهر بما دل عليه من مصنوعاته الباطن بذاته فلا يقال أين ولا كيف ولا متى لأنه خالق الزمان والمكان الى غير ذلك من صفاته الجليلة

وإذا كان ذلك كذلك فن كان في حال التجلي فهو مستغرق الأوقات حتى لا يرى غير ماهو فيه لكثرة ماهو فيه من النعيم اذ التجلي ليس شيء من النعم أعلى منه في الدنيا والآخرة . ولا يعكر على ماتقدم ذكره من قول الحفظه ماورد أن المكلف اذا نوى الحسنة خرجت على فمه رائحة عطرة واذا نوى السيئة خرجت على فمه رائحة منتنة لأن هذا قد نوى بقلبه مانواه فهو عمل من أعمال القلب دلت عليه الرائحة الصادرة عنه بخلاف ماتحن بسيله اذ التجلي ليس من عمل العبد ولا من حيلته بل هو فيض من المولى سبحانه وتعالى وتفضل منه وامتنان على من خصه واختاره من خلقه في كل زمان وأوان فينبغي للمريد ان كانت له همة سنية أن يعمل على تحصيل هذا المقام السني لأن المولى سبحانه وتعالى كريم منان وهذه الأمة والحمد لله فيها البركة الشاملة فيخيرهم ومقامهم الخاص بهم لا يزول ولا يحول الى أن يأتي أمر الله تعالى . واذا كان الأمر كذلك فلا يقطع المريد اياسه من الوصول الى حالهم السني ولا ينظر في ذلك لنفسه ولا لحيلته وقوته واجتهاده لأنه مهما نظر الى ذلك قطع به بل ينظر الى فضل المولى سبحانه وتعالى ونعمه المترادفة عليه . وليحذر أن يكون بهيمى الطبع لا يرى النعم الا في المأكول والمشروب والسعة في الرزق لأن هذا ليس من حال المريد في شيء بل هو من حال أبناء الدنيا والله عز وجل من كرمه واحسانه وفضله وامتنانه يعطى لكل قاصد ماقصده . وقد تقدم أن المريد غنيمته ما فاته من الدنيا وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول المريد لا يحتاج لشيء من الأشياء فقلت له أليس يحتاج الى الأكل والشرب واللباس فقال نعم لكن طعام المريد الجوع وكسوته العرى فهو يجد ذلك في كل موضع يحل فيه واذا كان كذلك فلا يحتاج الى أحد . والمقصود والحاصل أنهم قد طرحوا أمور الدنيا خلف ظهورهم وأقبلوا بكليتهم على ربهم وأسندوا أمورهم اليه وتوكلوا بالحقيقة عليه

فانعم عليهم وقربهم واجتباهم وحامهم وتجلي لهم بصفاته الجليلة الجميلة أسأل الله تعالى أن لا يجرنا ذلك بمحمد وآله صلى الله عليه وسلم فانه ولى ذلك والقادر عليه . وما تقدم ذكره من أن المريد يقتصر على الأعمال المتقدم ذكرها إنما ذلك في حال بدايته ثم يأخذ نفسه بالتدرج والترقي في الزيادة قليلا قليلا حتى يستغرق أوقاته في أنواع العبادات وهو لم يجد لذلك مشقة ولا تعباً في الغالب وقد تقدم ذلك لكن المريد في بداية أمره يمشى على ماسبق من أورد المتعلم وأما نهايته فلا حدها لأنهم قالوا أكلهم أكل المرضى ونومهم نوم الفرقى وكلامهم ضرورة فلا ينام المريد الاغلبة وقد تقدمت حكاية بعضهم في السنة التي أخذته وهو جالس في مصلاه حين صلى ركعتي الاشراف فحرك عينيه وقال أعوذ بالله من عين لا تشع من النوم . ومن كان نومه على هذه الصفة فلا يمكنه أن يتبها لحالة النوم ولاللاذكار المذكورة عنده اذ حال المريد لا ينضب بقانون معلوم لكثرة اجتهاده وتحصيله وأحواله في أعمالهم قل أن تنحصر . لكن يحافظ على السنة ويشديده عليها . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يعجبه ما حكى عن بعضهم أنه كان اذا جاء الى فراشه دخل على جنبه الايمن ثم يرجع على الايسر ثم يرجع على الايمن ثم يقوم فيتوضأ ويصلى ركعتين ثم يقول اللهم انك تعلم أن خوف نارك معنى الكرى فيقوم حتى يصبح فكان يعجبه منه محافظته على السنة حتى في الفراش وان كان يعلم أنه لا يتأق منه النوم فاذا كان المريد على هذا الحال أعنى محافظته على السنة في كل أحواله فهو المقصود الأعظم لا يفوقه غيره نسأل الله تعالى أن لا يجرنا ذلك بمنه انه الكريم الوهاب بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم تسليما كثيرا

فصل فی قدوم المرید من السفر ودخوله الرباط

اعلم وفقنا الله وإياك أن آكد ما على المرید اتباع السنة واتباع السلف الماضين رضی الله عنهم أجمعين فيشد على ذلك يده وليحذر أن يميل أو يعثر بما قد أحدثه بعض الناس من أفعال لم تكن لمن مضى . وقد تقدم أن الخير كله في الاتباع وعكسه في الابتداع وأن هذه الطائفة أكثر الناس اتباعا للسنة المطهرة وما فاقوا على غيرهم الا بذلك لأنهم اختصوا بثلاثة أسماء فقراء ومریدين وصوفية فالفقير من افتقر في كل أحواله الى ربه عزوجل وسكن بقلبه اليه وان كانت الخواطر تلدغه فهو لا يلتفت اليها ويفتقر الى ربه ويعول عليه والمرید من أراد ربه دون كل شيء سواه وكان غاية طلبه ومناه وسلم من لدغات الخواطر ومجاهدتها لارادته لربه وإثاره على ماسواه . والصوفي من صنع باطنه وجمع سره على ربه وشاهد عيانا جميل صنعه فأسند الامور كلها اليه فهم الذين قربهم الله واجتباهم وخلع عليهم خلع احسانه ولحضرتة السنية ارتضاهم واذا كان الأمر كذلك فهذا مقام خاص بهم والثوب النظيف أقل شيء يدنسه . وقد تقدمت حكاية سيدي الشيخ الجليل أبي علي بن السماط رحمه الله في دخوله المسجد حين قدم رجله اليسرى فغشى عليه لأن هذه الطائفة شعارها الاتباع وترك الابتداع فان وقع لهم شيء مامن مخالفة السنة رأوه أمرا عظيما فأقلعوا عنه في وقتهم وجددوا التوبة مع الله تعالى ورأوا أن ذلك بسبب ذنب تقدم فعجلت لهم عقوبته فتضرعوا الى الله وابتهلوا اليه مع وجود التوبة النصوح منهم . واذا كان الأمر كذلك فيتعين على المرید أن لا يساغ نفسه في شيء مما يخالف الاتباع ولو قاله من قاله . فليحذر من البدع التي قررها بعض الناس . وقد اختلفوا فيها على ثلاثة أنحاء فمنهم

من استحبها وأنكر على من تركها. وهذه طريقة أكثر أهل الشرق. وذهب بعضهم الى أن من فعلها ومن لم يفعلها سيان لا عتب على تاركها ولا حرج على فاعلها. وذهبت الطائفة الثالثة وهم المحققون المتبعون للسنة. والسلف الصالح من الامة رضى الله عنهم أجمعين الى التصريح بأن ذلك بدعة بمن فعله أو استحسنته وقال لا حرج على فاعله لمخالفته للسنة المطهرة. وقد كان سيدي أبو الحسن الزيات رحمه الله يقول من أعجب الأشياء صوفي سني يعني بذلك والله أعلم ما نحن بسبيله من العوائد المحدثه التي ليس لها أصل في الشرع ترجع اليه فمن ذلك ما ذهب اليه بعضهم من أن المرید اذا ورد البلد وقصد دخول الرباط وهو المسمى في عرف العجم الخانقاه فالرباط مأخوذ من الربط لأن ساكنه مرابط فيه وهذا الاسم أولى به ألا ترى أنهم يحبون رؤية القيد في النوم ويكرهون الغل فهذا منه. ولهم فيما أحدثوه اصطلاح لا ينبغي أن يعرج عليه لكن لما أن كثرت وقوعه والقول به والانكار الشديد على من ترك شيأ منه واتبع السنة المطهرة تعين الكلام فيه على من تعين عليه وهو أنه اذا قصد دخول الرباط كما تقدم يشمر كفيه ويتدى في ذلك باليمين وهذا اذا أراد دخول الرباط أو يتناول شيئاً طاهراً وأما ان أراد أن يدخل الخلاء فانه يتدى بتشمير كفه الأيسر ويالقون في هذه الأشياء ويسمونها آدابا. حتى أنه قد حكى عن بعض من توغل في هذا الشأن أنه خدم شيخه سنين متطاولة فلما أن كان في بعض الأيام أراد أن يدخل الخلاء فشمركه الأيمن قبل الأيسر فقال له شيخه أين تريد فاستفاق لخطئه على زعمهم فقال ياسيدي الى بغداد فساfer اليها. فانظر رحمة الله واياك الى تبديل الخاطر المعجل بمخالفة سنة واحدة كيف وقع بها هذا في أمرين عظيمين. أحدهما تعب السفر الطويل وترك جمع الخاطر في الحضر وبركته. والثاني اخبار شيخه بما ليس في باطنه وطائفة الصوفية برآه من ذلك

كله . ثم اذا شمر أكامه يشد وسطه بشيء ويأخذ العكاز بيده اليمنى والابريق بيده اليسرى ويجعل السجادة على كتفه الأيسر مطوية وهذا فيه ما فيه لان اتخاذ السجادة من البدع التي أحدثت فكيف يتخذها الفقير . وقد كان كثير من السلف رضوان الله عليهم لا يحول بين وجوههم وبين الأرض حائل لاحصير ولا غيره وما ذلك الا لاتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ألا ترى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما شكوا اليه ما يجدونه من ألم السجود على الأرض لم يشكهم ومعنى ذلك أنه لم يزل شكواهم . ألا ترى الى ما ورد (مسح الحصاة مسحة واحدة وتركها خير من حمر النعم) ولا يرد على هذا حديث الخثرة لأن ذلك محمول على شدة الألم الذي يوجد في ذلك الوقت بخلاف الألم الذي تحمله البشرة فلا يرخص فيه . والخثرة هي شيء هضفور من الخوص قدر ما يضع المصلي عليه الوجه واليدين اذا سجد . وقد كان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يسجد ولا يحول بين وجهه وبين الأرض شيء لاتباعه السنة وتواضعه . وهذه الطائفة أولى الناس بالاتباع والتواضع وهو الآن داخل الى الرباط وهو موضع طاهر لا يدخله في الغالب الامن هو متحفظ على دينه فلا حاجة تدعو الى السجادة وانما هي عوائد انتحلت ووقع الاستئناس بها والعوائد كلها مطروحة لأن السنة هي الحكمة على الناس كلهم فضلا عن المرید . ثم يأمرونه اذا دخل الرباط أن لا يسلم على أحد ولا يسلم عليه أحد واعتلوا لذلك بأن المرید لا يذكر الله تعالى الا وهو على وضوء والسلام اسم من أسماء الله تعالى فاذا سلم على أحد أو سلم عليه أحد فقد يكون على غير وضوء فيحتاج الى ذكر اسم الله تعالى وهو على تلك الحالة أو يترك رد السلام وهو واجب فأمره بترك السلام لأجل هذا وهذا أيضا مخالف للسنة اذ أن السنة مضت على أن المكاف يسلم على من عرف ومن لم يعرف فكيف باخوانه وما تقدم من ذكر تعليلهم لذلك فليس بالبين لان الشارع

صلوات الله عليه وسلامه لم يمنع من ذكر الله في حال من الاحوال الا في حال موضع الخلاء فانه يكره ولا بأس بذكر الله تعالى هناك عند الارتياح وما يشبهه وليس بمكروه والسنة عند لقاء المؤمن لأخيه السلام لا بعد جلوسه واستئناسه . ثم يأمرونه عند ارادة دخوله الرباط أن يقعد عند الباب ثم يخرج اليه من في الرباط من الشبان أو بعضهم فيؤذونه بالشم ويقلون الأدب عليه ويحرقون حرمة ويكسرون الابريق الذي معه ويفعلون ذلك به مرة بعد أخرى حتى يياسوا من غضبه ويعلمون فعلهم ذلك بأن يقفوا على حسن خلقه وحمله للاذى اذ أن هذه الطائفة لا تنتصر لنفسها وهم أشد الناس كظماً للغيظ وعفواً عن الناس وهذا التعليل ليس بالبين لان الوارد اذا علم أنه اذا انزعج لذلك وغضب لا يدخلونه الرباط فانه يصبر اذ ذاك على أذيتهم لأجل ما يرجو من حاجته وان كان سيء الخلق ما عسى أن يكون فانه يستعمل ضده في هذا الموطن والحالة هذه . ثم يخرج اليه الخادم فيأخذ السجادة عن كتفه وهو ساكت لا يسلم أحدهما على الآخر ويدخل الخادم والوارد يتبعه حتى اذا حصل في وسط الرباط وقف الوارد ينظر أين يفرش الخادم السجادة فيعرف موضعها وهذا فيه ما فيه ألا ترى أن المعنى في السلام عند اللقاء انما هو التأنيس بالبشاشة وما شابهها من الاكرام للضيف والتودد نقيض ما عاملوه به وأما كسر الابريق فلا خفاء أنه اضعاء مال وهو محرم وكذلك شتمه فوضعا الشتم وخرق الحرمة واطعاه المال موضع الاكرام والاحترام والضيافة ثم سرى هذا الأمر الى عامة المسلمين اذ أن هذه الطائفة قلوب الناس بهم متعلقة لحسن ظنهم بهم ولكونهم منسوبيين الى اتباع السنة والزهد في الدنيا وتركها والاقبال على العبادة والدار الآخرة ويرون أنهم محفوظون لا يخالفون ولا يتدعون فاذا صدر منهم شيء من هذا اقتدى بهم غيرهم في فعله فتجد كثيرا من الناس في هذا الزمان يقعد الرجل

وأولاده كل واحد منهم يشتم صاحبه ويشتمون الآباء والأجداد ويلعنون أنفسهم والوالدان ينظران اليهم . وقد ورد في الحديث (المؤمن لا يكون لعانا) ومن كتاب السنن لأبي داود رحمه الله عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أولادكم ولا تدعوا على خدمكم ولا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسئل فيها عطاء فيستجيب لكم) ومنه عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن العبد إذا لعن شيئاً سعدت اللعنة إلى السماء فتغلق أبواب السماء دونها ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها ثم تأخذ يمينا وشمالا فإذا لم تجد مساعا رجعت إلى الذي لعن إن كان أهلا لذلك والا رجعت إلى قائلها) ومنه عن سمرة ابن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضب الله ولا بالنار) ومنه عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا يكون للعانون شفعا ولا شهداء) ومن البخارى رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه) وهم اليوم قد جاوزوا الحد في ذلك يشتم بعضهم بعضا دون أجنبي بينهم يكفهم قد كفوا الاجنبى أمرهم ولا يهتمون لذلك ولا يرجعون عنه . ولو قدرنا أن أحدا نبههم على ما فيه من شدة القبح المجمع على منعه فمنهم من يسخر منه ومنهم من يقول إن هذا بسط لا حقيقة وكل ذلك سببه السريان من الخاصة إلى العامة فانا لله وانا إليه راجعون على مخالفة السنن وارتكاب البدع . ألا ترى أن من السنة إكرام الضيف بتيسير ما حضر والاقبال عليه وما تقدم من فعلهم عكس هذا الأمر سواء بسواء . ثم إن الخادم إذا فرش السجادة يجعل فتحها إلى

الجانب الايسر ويعللون ذلك بأنه اذا جاء أحد يريد أن يجلس معه فيجلسه لناحية اليمين ليكون ذلك أسهل عليه في فرشها له اذ ذاك وبهملونه بوجه آخر وهو أن القلب في جهة اليسار فينبغي أن يكون فتحها لتلك الجهة تفاؤلاً بالفتح وهذا ليس من التفاؤل في شيء لان التفاؤل الشرعي انما هو ما كان عن غير قصد وما ذكره كله يحتاج الى توقيف من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم والسجادة مكروهة في الشرع ابتداء الا من ضرورة كما تقدم فكيف تفصيلها فمن باب أولى وأحرى . ثم انه مع ذلك يطوى طرفها من جهة القبلة من ناحية المشرق فاذا علم الوارد موضع السجادة ذهب الى موضع قضاء الحاجة كانت له حاجة أو لم تكن كان على وضوء أو لم يكن فيأخذ الابريق فيدخل به الى الخلاء ثم يخرج الى موضع الوضوء والابريق بيدد فيضعه في موضعه الذي أخذ منه ويجعل يزبوزه الى جهة القبلة ويملؤه وكذلك في كل موضع يضعون الابريق فيه انما يكون مستقبل القبلة وهذا ما يحتاج الى توقيف من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم . وهذه الآداب الشرعية مثل استقبال القبلة وغيرها انما المخاطب بها المكلفون والابريق لا يتوجه عليه خطاب ولا أمر الشرع فيه بشيء . والتزام هذه الاشياء فيه ضيق وحرَج . وقد قال عليه الصلاة والسلام (ما تركته لكم فهو عفو) واذا كان الامر كذلك فلا حرج في وضع الابريق على أى صفة كانت وكذلك في بسط السجادة وغيرها فوافق السنة امتثلناه على الرأس والعين وما لم يرد فيه شيء فقد وسعه الله علينا فلا نضيق على أنفسنا باصطلاح من ليس بمعصوم ثم يتوضأ فاذا فرغ منه مشى بتؤدة الى موضع السجادة وهو مع ذلك لا يكلم أحدا ولا يكاسه أحد لا بسلام ولا غيره فاذا جاء الى السجادة قدم رجله اليمنى فوضعها على طية السجادة ثم قدم رجله اليسرى فوضعها الى جانبها على الطرف المطوى كما هو ثم يقدم رجله اليمنى في وسط السجادة ثم الرجل اليسرى ثم يزيد تلك الطية بيده

أو بقدمه ويسمون هذه الطية قفل السجادة حتى لا يفتح ذلك غيره وهذا كله من محدثات الامور التي ليس لها أصل في الشرع الشريف فتعين اطراحها وترك المبالاة بها . ثم يصلى ركعتين والصلاة بهذا الوضوء فيها ما فيها لان هذا الوضوء ان كان لاجل دخول الرباط ليس الافلاشك أنه لا يستباح به الصلاة كما قال علماؤنا رحمة الله عليهم فيمن توجهاً للأكل والشرب أو دخول السوق فلا يؤدي به عبادة يشترط الوضوء فيها وان توجهاً لدخول الرباط وللحدث فيجربى فيه الخلاف الذي بين العلماء اذا أشرك في النية هل يجزئيه أم لا وأقل ما فيه بما لا ينبغي أن هذا الفعل كله انما هو لاجل رؤية الناس له وأنهم لا يتركونه يدخل الرباط الاعلى هذه الصفة فقد خرج الوضوء بهذا عن أن يكون لله وحده بل الشائبة فيه ظاهرة بينة والمريد لا يسبح نفسه في شيء من هذا كله فينبغي له أن يتوضأ بعد ذلك لاستباحة الصلاة ويتوب من عمل عمله لاجل رؤية الناس ثم انه اذا سلم من صلاة الركعتين المتقدمتي الذكرا أتى اليه بعض أهل الرباط فسلموا عليه وبسطوا له الانس ويقوم هو اليهم ويعانقهم وهذا الذي فعلوه من سلامهم عليه وبسطهم له هو السنة عند اللقاء فأخرجوه عن موضعه المشروع الى موضع غير مشروع فيه . وأما قيامه لهم فليس من السنة في شيء لان القيام المشروع انما هو قيام الحاضر للغائب حين قدومه عليه . وأما المعانقة ففيها اختلاف بين العلماء ومذهب مالك رحمه الله كراهتها . ثم انهم يتكلمون عند ذلك بالكلام المعتاد بينهم الذي لا يخلو في الغالب من التمنيق والتزكية وترفيح بعضهم لبعض بأشياء الغالب عدم بعضها الا من وفق الله تعالى وقليل ما هم . واحتجوا على استحباب هذه الاصطلاحات واستحسانها وأمر الفقهاء بها بأن مشايخهم قد قرروا لهم ذلك ليكون تحفظهم عليها علامة ودلالة على تحفظهم على بواطنهم مما يقع فيها فتكون آداب الظاهر دلالة على حصول آداب الباطن وهذه الطائفة يحسنون الظن

بمشايخهم وقد أمرهم بذلك فلا عتب عليهم في فعله بل هم في عبادة وخير وهذا الذي قالوه ليس بالبين لانه لو أجاز العلماء مثل هذا لكان ذلك كله ذريعه الى نسخ الشريعة بالآراء وغيرها فكل من ظهر له شيء أو استحسنت شيئاً جعله أصلاً معمولاً به ويرجع إليه ولا قائل به من المسلمين وهذا الدين والحمد لله قد حفظه الله تعالى من الزيادة فيه والنقص منه . ولا حجة في كون الفقهاء يحسنون ظنهم بمشايخهم لان تحسين الظن بهم له مجال متسع ماداموا على الاتباع للسنة والسلف الماضين رضى الله عنهم اجمعين فحينئذ يرجع اليهم ويسكن الى قولهم وأما غير ذلك فاتباع السنة أولى وأرجى وأصح بل أوجب مع سلامة الصدر لمن قال ما قال اذ أنه لم يقصد الاخيراً ولكن المرید يتعين عليه أن يكون ميزان الشرع في يده فان من وفى واعتدل فهو غنيمه ومن نقص فلا ضرورة تدعو الى الاقتداء به فيما خالف فيه السنة اذ أنه لا يتبع أحد في الغلط . وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام في حديث الورد على الحوض (فيقال انهم قد بدلوا بعدك فأقول فسحقاً فسحقاً) أى فبعداً فبعداً فبعداً . واذا كان كذلك فقد وقع العبد بسبب التبديل ولفظ التبديل يقع على القليل والكثير واذا كان الأمر كذلك فلا ضرورة تدعو الى الوقوع في مثل هذا الاحتمال والمقصود أن تكون السنة واتباع السلف رضى الله عنهم هما الاصل عنده فلا يعرج على غيرها ولو قال من قال . ولأجل هذا المعنى قال بعضهم ان المرید يعرف حين دخوله وماذا كان الا أن المرید يحافظ على السنة اذا استأذن ووقف بالباب حتى يؤذن له ثم دخل وقدم رجله اليمنى وأخر اليسرى ثم سلم السلام الشرعى علم أنه مرید لامتثاله هذه السن الثلاث ألا ترى الى ما حكى عن بعضهم أنه جاءه مرید لزيارته فقدم اليه شيئاً للاكل فتناول المرید لقمة باليسار فقال له المزور من شيخك يا بنى فقال له ياسيدى الناحية اليمنى توجعنى فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك وقد

تقدمت هذه الحكاية لأن السنة في ابتداء الاكل أن يكون بناحية اليمين فلما أن رآه خالف هذه السنة عرض له بقوله من شيخك لينبهه بذلك على ما وقع فيه من مخالفة السنة فكان في المرید من اليقظة والحضور ما فهم به مراده فأجابته فكذا تكون المحافظة على السنة والاتباع وفقنا الله لذلك بمنه . وقد تقدم في لباس العالم وتصرفه ما فيه غنية عن اعادته لكن المرید يكون أشد حرصا على الاتباع لانقطاعه الى الله وتبته اليه وقد تقدم ما في تلك الثياب المذكورة من السرف فكذلك ما يشبهها أعنى من الوسع في الثوب الذي لا ضرورة تدعو اليه وان كان ثوب المرید قصيرا في الغالب لكنه احتوى على شيئين قبيحين مخالفة السنة ووجود السرف فيه أعنى في الوسع الخارق الذي يفعله بعضهم

(فصل) واعلم ان الطريقة الصوفية نظيفة وأقل شيء يدنس النظيف لاجرم أنه قد كثر التدليس والتخليط وظهر . وسبب ذلك أن كل طريقة ادعاها الانسان فضحته فيها شواهد الامتحان الالهذه الطريقة فانه لا يفتضح فيها غالبا وذلك لوجهين . أحدهما أن طريقهم مبني على القوة والستر والعفو والتصفح والتجاوز والاعضاء عن العيون وكل من ادعى شيئا يخالف طريقهم ستروا عليه وجروا عليه أذبالالفتوة . والثاني أن كثيرا ممن تغير في هذا الزمان أقل ما يقع منه أن يقول لك حسدتنى ويقوم في حميته كثير من الناس فتداعى الفتن وتكثر الى غير ذلك من الحظوظ التي تعتورهم وهي كثيرة ولأجل ذلك سكت من سكت من أهل الصدق والاتباع فظن من لاعلم عنده بحالهم السيء أن سكوتهم رضا منهم بشيء مما رأوه أو سمعوه ألا ترى أنهم اذا وجدوا من يقبل الحق منهم ألقوا اليه ما يخلصون به مهجته من هذه الغمرات وساروا به وأقبلوا عليه لالحظ دنيوى بل يفعلون ذلك فرحا منهم بهداية شارذ عن باب ربه عز وجل مضطر الى من يوصله اليه . وقد ورد في الحديث عن

الذي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي رضي الله عنه لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم فإذا وجد أحدهم السيل إلى شيء من هذا بادر إليه وإن كان ضده تغافل وتناسى لأجل ما تقدم . وقد تقدم أن اللعين بمكيدته وشيطنته يتبع السنن واحدة بعد واحدة يريد بذلك أن يدل مكان كل سنة ضدها . ألا ترى أنه لما أن وجد المرید أكثر لباسه على ما ينبغي من القصر وغيره أدخل عليه دثيسة قل من يشعر بها وهي وسع الثوب الخارج عن العادة وفيه شيثان مما لا ينبغي وهما اضاعة المال وهو محرم لمخالفة السنة وكفى بهما وقع بذلك من بعضهم ودس زيادة على ذلك وبدل ما هو أكبر من هذا وأكثر لكثير من العرب في طول ثيابهم حتى صارت اذا مشوا تنجر على الأرض وهذا محرم في حق الرجال متأكد فعله في حق النساء وبدل للنساء ضد ذلك وقد تقدم بيانه وزاد في ثياب بعض من نسب إلى العلم قريبا مما سبق في ثياب العرب . فالخاص أنه حرم كل طائفة من الاتباع وأوقعهم في ضده ومع ذلك قل من يستيقظ لما ألقاه إليه من هذه الدسائس بل تلقوها بالاقبال عليها لما ألقى إليهم من التعليل لكل واحدة لأن من عادته الذميمة تعليل ما يليق به إليهم وتحسينه لهم ليكون ذلك أدعى إلى القبول منه والحرص على فعله فإنا لله وإنا إليه راجعون على ما حصل من الغفلات عن لا يعقل عنا ولا ينسانا وفي التلويح ما ينبغي عن التصريح والله المستعان بئنه وكرمه

فصل في ذكر بعض المتشبهين بالمشايخ وأهل الإرادة

وهذا باب متسع متشعب قل أن تنحصر مفسده أو يتعين ما يقع منه لكثيره لكن نشير إلى شيء منه ليستدل به على ما عاده والله المستعان . فمن ذلك أن كثيرا من الناس يدعى الدين والصلاح وأنه من أهل الوصول ويأتى بحكايات

من تقدم من الاكابر ويطرزها كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه بلسان حاله وأن عنده من ذلك طرفا. وبعضهم يزعم أنه حصل له من ذلك الأمر حاصل ومنهم من له القدرة على تصنيف الحكايات والمرآئ التي يختلقها من تلقاء نفسه سبها والعياذ بالله تعالى ما ابتلى به بعضهم من تجرته ودعواه رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وأنه أقبل عليه وخاطبه وأمره ونهاه بل بعضهم يدعى رؤيته عليه الصلاة والسلام وهو في اليقظة وهذا باب ضيق وقل من يقع له ذلك الأمر الامن كان على صفة عزيز وجودها في هذا الزمان بل عدت غالبا مع أنا لا تنكر من يقع له هذا من الاكابر الذين حفظهم الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم. وقد أنكر بعض علماء الظاهر رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وعلل ذلك بأن قال العين الفانية لا ترى العين الباقية والنبي صلى الله عليه وسلم في دار البقاء والرأى في دار الفناء. وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يحمل هذا الاشكال ويقول ما قاله هذا القائل صحيح ولكن يرد ما ورد أن الله تعالى يوقف هذه الطائفة بين يديه ويقول عز وجل (أولياي لم أزو عنكم الدنيا لهوانكم على ولكن زويتها عنكم لتستوفوا اليوم نصيكم عندي اذهبوا فاخترقوا الصفوف فمن سلم عليكم من أجلي أو زاركم من أجلي أو أطعمكم لقمة من أجلي فخذوا بيده وأدخلوه الجنة فيأتون الى المحشروم يجررون أذيال الفخر فيقول أهل المحشر يا ربنا ما بال هؤلاء دوننا فيقول الله عز وجل أتمتم في الدنيا مرة واحدة وهؤلاء كان الواحد منهم يموت في اليوم سبعين مرة) أو كما قال. وقال سيدي أبو مدين رحمه الله من مات رأى الحق ومن لم يمتلم يرا الحق فإذا كان المرء إذا مات مائة مرة واحدة رأى الحق فسا بالك بسبعين مرة في كل يوم (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) فذهب الاشكال والحمد لله وظهر الصواب والله المومل في الثواب. ومنهم من يشير الى نفسه بالكرامات وخرق العادات وهو عرى عنها بالاتصاف بضدما

ومنهم من يدعى رؤية المشايخ ولقبهم وهو مع ذلك لم يجتمع بهم ولا رآهم . ومنهم من يدعى صحبة بعض الشيوخ والاهتداء بهديهم وهو لم يجتمع بهم ولا هو على طريقتهم بل رأى بعض من صحب الشيوخ وحكى عنهم فحكى ذلك عن نفسه ومنهم من يدعى رؤية الخضر ثم ان بعضهم يؤكد ذلك باليمين ليكون ادعى للقبول منه حتى لقد قال بعض من ينسب اليه شئ من هذا ان الخضر يأتيه في كل يوم ويقف على بابه أو دكانه ويتحدث معه وهو يبيع ويشترى وذلك كله تقول واقعمال لا أصل له ولا فرع مع أن هذا لا ينكر اذا وقع من أهله في محله . ومنهم من اذا أراد أن يلتقي شيئاً مما يخطر له قدم قبله الاستشهاد بكتاب الله تعالى فيقول قال الله تعالى ﴿ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ﴾ ثم يحلف عند ذلك أنه رأى ورأى وأنه خوطب في سره والغالب أنك تجد كثيراً من العوام لغلبة الجهل عليهم بأهل الحق والخير والصلاح والاتباع اذا موه عليهم أحد من أهل التمويه انقادوا له وقالوا به واتبعوه ونزلوه المنزلة التي يدعيها أسأل الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه . وبالجملة فأحوالهم الرديئة لا تنحصر وفيما وقع التنبيه به كفاية ومقنع . هذا حال المستترين منهم . وأما غيرهم فقد خرقوا السياج (١) وأيس العجب منهم بل العجب بمن يعتقدهم أو يميل اليهم مع ما هم فيه من مخالفة الشرع الشريف مثل ما يفعل بعضهم من أنه يظهر للناس الزهد في الدنيا وترك المبالاة بها حتى انه ليجلس مكشوف العورة وقد تقدم ذلك . ومنهم من يدخل النار على زعمه ولا يحترق بمراى من الناس وذلك لو كان صحيحاً لكان بدعة ومنكراً اذ أن من شرط المعجزة اظهارها والتحدى بها ومن شرط الكرامة عكس ذلك فاذا أظهرها للناس فقد خرجت عن باب الكرامة . اللهم الا أن تقع ضرورة شرعية داعية الى اظهارها . مثل ما حكى عن بعضهم أنه كان في مركب موسوقة

قبحا فهاج البحر عليهم وكان القمح لبعض الظلمة المساطين على الخلق في وقته فسمع النواتية وهم يقولون أن هذا القمح مكيل علينا فان نقص منه شيء أخذنا الظالم به فالرأى أن نرمى الركاب في البحر ويبقى القمح فلما أن سمعهم قال لهم ارموا القمح في البحر وأنا الضامن له فأشهدوا عليه ورموا القمح حتى لم يبق الا القليل فسكن البحر فلما أن وصلوا الى البلد طالبوه بما التزمه فأمرهم أن يأتوا بالكياطين فجاءوا بهم فقال اكلوا ما بقى من القمح فاكلوه فوفى ما عليهم أعنى ما كان على النواتية مسطورا ثم رد رأسه الى أصحابه وقال لهم والله ما عملتها الا لحقنا لدماء هؤلاء المسلمين. فما كان مثل هذا فهو الذى يظهر ونه للضرورة الشرعية مع أن لدخول النار أدوية تستعمل حتى لا تعدو على من دخلها بمن استعمل تلك الأدوية لكن لو حضر أحد من أهل السنة ودخلها لاحترق صاحب البدعة والزعبله وخرج المحق سالما. وقد وقع ذلك في حكايات يطول تتبعها. منها الحكاية المسندة في مصباح الظلام للشيخ الامام الجليل أبى عبدالله ابن النعمان رحمه الله وما جرى للسنى والبدعى في دخولها النار فخرج السنى ولم يحترق وبقى البدعى حمة. وقد كان بعض من ينسب الى المشيخة يدخل أصحابه النار ولا يحترقون فقال لى سيدى أبو عبد الله الفاسى رحمه الله والله لولا أنى أخاف من سيدى الشيخ أن يطرمنى لأخذت الشيخ نفسه ودخلت أنا واياه النار حتى تنظر من يحترق فىنا. وقد كان يبلاد المغرب من زمن قريب رجل يدعى الولاية وخرق العادة وكان اذا ورد عليه الفقراء والأضياف يعمل لهم فطيرا ويفته فى قصعة ويؤتى بها اليه فينصب يده عليها فيخرج من بين أصابعه عسل نحل فيلته به ويطعمه من هناك حتى يكفيهم ثم يرسل يده فينقطع فسمع به بعض الأكارب فى وقته فجاء اليه فلما أن جلس عنده قال له تريد أن تطعمنا من البسيطة التى تطعم الناس منها فقال نعم فأمر بالفطير على

العادة فأحضر فمد يده ليسيل العسل على العادة فلم يخرج شيء فقال له وأين ماتدعيه فقال انقطع الآن فقال لو كان حقا ما انقطع لان الباطل اذا حضره الحق زهق ثم عززه ووبخه بالكلام وقال له كنت تطعم المسلمين أبوالشياطين وأخرجه عن ذلك الحال وتوبه عنه . ومنهم من يظهر الكرامة بامساك الثعابين والانس بها وهذا فيه نافية من مخالفة الشرع الشريف والتمويه على الأمة بما لاحقيقة له . اذ أن مثل ذلك يفعله كثير من الناس لمعيتهم فكيف بعد كرامة . ومن ذلك أيضا ما يفعلونه من أكلهم الثعابين بالحياة بمرأى من الناس وذلك محرم أى لو كان صحيحا لأن أكلها لا يجوز الا بعد تذكيها عند من يرى أكلها وهم يأكلونها من غير تذكية بل يؤدبون على كل أكلة من أكلامهم تأديا بليغا رادعا ثم ان كان ذلك من غير حقيقة فهو من صنعة النارجيات والسيما وماشا كلها وليس من باب الكرامة فى شيء . وكنت أعهد مثل هذه الأشياء يلا بالمغرب تفعل على أبوابها ويتضحك الناس عليها فى هوم ولعهم ويستغنون بسببها وهم فى هذه البلاد فى بعض الأماكن يعدونها من الكرامات ويعتقدونهم بسببها ومنهم طائفة استنت سنة سيئة وهم الذين يحلقون لحامهم وذلك مخالفة للسنة وارتكاب للبدعة لغير ضرورة شرعية . وأما اذا كان للضرورة مثل التداوى وغيره فجائز . ومنهم من يفعل عكس ذلك فلا يأخذون شيئا من شعور أبدانهم ويعلمون ذلك بأنه من حسن الصحة وذلك قبيح شنيع لانه يشبه فعل الرهبان وفيه المثلة والاستقذار وقد نهينا عن ذلك كله . ومنهم من يلبس الليف والأشياء التى لاتستر عند الركوع والسجود مثل الشعر وغيره وهذا أيضا من المثلة والشبهة والبدعة وكشف العورة وترك الصلاة اذ أنه لا يجوز كشف العورة ولا غيرها وأشنع من هذا كله وأقبح ما اتخذته بعضهم من لبس الحديد فيتخذ سوارين فى يديه كما اتخذهما المرأة من الفضة والذهب . وبعضهم يحمل فى عنقه طوقا

من حديد كالغل بل هو نفسه ويعلقون في آذانهم حلقات من حديد . وبعضهم يجعل على ذكره طوقاً من حديد القفل ويزعمون أن شيوخهم حين يأخذون عليهم العهد يفعلونه بهم ويأمرونهم أن يلبسوه لمن اقتدى بهم ويقولون ان ذلك قفل على محل المعاصي حتى لا ترتكب ولا تخفأ في تحريم هذا وشناعته وقبحه وأنه لا مدخل له في الشرع الشريف . ثم مع ادعائهم أن ذلك قفل على محل المعاصي يأتون بنقيض ما زعموا وهو أن فيهم شبانا لهم صور حسان وهم مقيمون معهم مساءً وصباحاً ويخلو بعضهم مع بعض دون تكبير . وقد قال بعض السلف رضي الله عنهم لأن أوتمن على سبعين عذراء أحب إلى من أن أوتمن على شاب . وبعضهم يتخذ حديداً كالعمود يمشى به . وقد ورد أن الحديد حلية أهل النار . وقد ورد (من تشبه بقوم فهو منهم) فيقعون في هذا الخطر العظيم بسبب الجهل والجهل بالجهل كل ذلك سببه مخالفة السنة المطهرة . وأشد من هذا كله أن أكثرهم يدعي أنه على الحق والصواب وأن طريقته هي المثلى ومنهم قوم تنزهوا عن هذه الرذائل وعابوا على فاعلها ثم انهم يقعون في أشياء مرددة نهي صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه عنها وهي عندهم كأنها من شعار الولاية . فمن ذلك اتخاذ بعضهم الأعلام على رأسه وهو لا يخلو أما أن يكون ولياً لله تعالى على ما يزعم أم لا فإن كان ولياً فالولي لله تعالى لو قدر أن يدفن نفسه أو يكون أرضاً يمشى عليه لفعل حتى لا يكون مع الناس بالسواء فكيف ينشر الأعلام على رأسه وهذا من باب الشهرة والدعوى وأهل الإيمان برآء من ذلك كله . ألا ترى إلى قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لتميم الداري رضي الله عنه لما أن سأله أن يعظ الناس ويذكرهم فقال له أنت تريد أن تقول أنا تميم الداري فأعرفوني فكل من أراد الظهور فليس من أهل الطريق في شيء بل هو عكس حالهم ولولم يكن فيه إلا أنه بدعة ممن فعله فكيف

بانجرار هذه المفاصد التي وقعت بسبب الأعلام اذ أنهم يجتمعون رجالاً وشباناً فاذا أشرفوا على بلد ذكروا الله تعالى جهرًا يرفعون بذلك أصواتهم ولا يقصدون به الذكر ليس الأبل الأعلام لأهل تلك البلدة ومن قاربها بورود الشيخ والفقراء الذين معه حتى يخرجوا الى تلقيمهم فاذا سمعوا ذكرهم خرجوا اليهم رجالاً ونساء واختلطوا بهم فصاروا مجتمعين رجالاً ونساءً وشباناً وهذا فيه ما فيه من مخالفة الشرع الشريف وقد تقدم غير مرة أن المرأة لا تخرج من بيتها الا لضرورة شرعية ومع ذلك فتكون اذا خرجت خرجت على الصفة المتقدم ذكرها من الستر والمشى مع الجدران لا تتكلم الا لضرورة شرعية وهن اذا خرجن للقائم خرجن منكشفات في الغالب وان تستر بعضهن فبعض تستر يرفعن أصواتهن بالزغاليط (١) ويسمع هن اذذاك ضجيج وذلك كله بمراى من الشيخ وعلمه بهم فما أقبح هذا وأبعده ممن ينتمى الى طريق أهل الدين والصلاح فكيف بمن يزعم أنه يدعو الناس الى الله تعالى فانا لله وانا اليه راجعون على انعكاس الأمور . وبعضهم يزيد على ذلك فعلا قبيحا فيه اضاءة المال وهو وقود الشمع تهاً حين يلتقونه ويقصدون بذلك القرية الى الله تعالى وهيئات هيئات . التقرب الى الله تعالى لا يكون الا بامثال أوامره لا بالوقوع في نواهيه بل هو نفس البعد والقلأ أسأل الله العافية من ذلك كله بمنه . ثم مع ذلك ينزل على أهل تلك البلدة بالجمع الذي معه ومفاسده قل أن

(١) قوله الزغاليط قال في شفاء الغليل زغلط اذا صوت بلسانه بغير حروف كما

تفعله نساء العرب . ولمحمد بن سمنديار

سماع غناء الطير للدوح مرتص ومن طرب بالزهر منه ينقط

ولناس في عرس الربيع مسرة وللخلق حتى القرية يزغلط

وفي شرح القاموس ان زغردة النساء في الافراح من زغردة البير . وأما الزغاريت والزراغيت فهولحن ومعنى زغردة البير هديره الذي يردده في جوفه

تنحصر فمن ذلك أنه يضر بحال كثير منهم بسبب تكلفه لهم أشياء من الأطلعمة تليق بهم ويتفاخرون بذلك وبعضهم يعيب على من أتى بطعام لا يختارونه وليت هذه الضيافة لو كانت عن طيب نفس لكنهم يقسطون ما ينفقونه في تلك الضيافة على الرئوس من غنى وفقير ومضطر ومحتاج وأكثرهم يتدانيون بسببها وبعضهم يعجز عن شيء يعطيه وعن يداينه فيهرب قبل وصول الشيخ إلى البلد فيتسلطون على بيته وهو غائب فيأخذون ما وجدوا من دجاج أو داجن وبعض من يعجز عن الهروب يمتحن مع كبراء أهل البلد بما يوجبون عليه مما لا قدرة له به وتفصيل أحوالهم في هذا المعنى تطول . وقد قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي برآء من التكلف ولولم يكن من التكلف لهم إلا علف دوابهم لكان فيه من المحرم ما فيه . ثم مع ذلك لم يقتصروا على هذا التكلف العظيم حتى أضافوا إليه ما يأخذونه من الهدايا ويسمون ذلك بالفتوح للشيخ ولاصحابه كل على قدر حاله سيما صاحب المنزل الذي نزلوا عنده فهذه الوظائف أعنى الضيافة والعلف والفتوح للشيخ وجماعته لا بد له منها حتماً ثم انهم لم يقتصروا على ذلك الأخذ للشيخ وحده حتى يأخذوا لخدام السجادة وقد تقدم أن السجادة في نفسها بدعة فكيف يتخذ لها خادماً ثم يأخذون لخدام الأبريق ثم لخدام السباط ثم لخدام العكاز ثم لخدام الدابة أو الفرس ثم المزمرون الذين معه . ثم مع هذه الأحوال الرديئة يرقص بعضهم مع بعض نساء ورجالاً وشباناً . ثم انهم لم يقتصروا على هذه المفاصد حتى آخى بعضهم بين الرجال والنساء من غير تكبر ولا استخفاء في ذلك . ثم انهم لم يقتصروا على هذا الفعل القبيح حتى يقعد بعض النساء يلبسن بعض الرجال ويرعمون أنها أخته من الشيخ وقد آخته فلا تحتجب عنه إذا نهاصارت من ذوى المحارم على زعمهم وكتب العلماء والحمد لله بين أيدينا وليس فيها شيء مما ذكره بل افتعال منهم وتقول باطل فمن استحله منهم فقد خرج عن الدين ومن لم يستحله منهم فقد ارتكب أمراً

عظيماً يجب عليه أن يتوب ويقطع عما هو بسيله من المخالفة والضلال . فاذا علم هذا من أحوال بعضهم فأى فرق والحالة هذه بينهم وبين الظلمة المتسلطين على الخلق بأخذ المال والأذية بل قد يوجد بعض الولاة يتحاشى عن مثل هذه الرذائل وينزه منصبه عنها فلا يأكل إلا من اقتطاعه مع أن الولاة مأمور بالاعتداء بالفقراء المتبعين فصار الأمر بالعكس إذ أنه يتعين على من اتصف بشيء مما تقدم ذكره في أمر من انتسب إلى الفقراء أن يقتدى بالوالى في هذا الفعل الحسن . وزاد بعضهم على هذا شيئاً قبيحاً وهو استهتار في الدين وزندقة فيقولون المال مال الله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا وبين صاحب المال لأننا شركاؤه فيه وهذا منهم حل ونقض للشريعة المطهرة وقد أبى الله ذلك ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمون . قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿وَأبَى اللَّهُ الْإِنْسَانَ أَنْ يَتَمَنَّاهُ﴾ فالشريعة والحمد لله مصونة عن الزيادة فيها والنقص منها فلا تزال على صفة الكمال حتى يأتي أمر الله . ثم العجب ممن يدعى المشيخة منهم والهداية لطريق القوم كيف يعطى الاجازات للفقراء من تحت يده بالمشيخة ولو سأله عن فرائض الرضوخ أو سننه أو فضائله وكذلك في الغسل أو في التيمم أو في الصلاة لجهل ذلك غالباً وقد قال بعض العلماء إذا صلى المكلف وهو لا يعرف المفروض من المسنون فلا تصح صلاته وكذلك لو سأله عن مفسدات الصلاة لما علمها وكذلك لو سأله عن حكم السهو إذا طرأ عليه في صلاته لما علمه . فاذا كان هذا حاله في أمر وضوئه وصلاته اللذين بهما قوام دينه وصلاحه فما بالك به في غيرها وقد تقدم أن من لم ياتمه الله عز وجل على أدب من آداب الشريعة فبعيد أن يؤتمن على سر من أسرار الله تعالى . فاذا كان هذا حال الشيخ في جهله بمبادئ أمر دينه فكيف بمن يصحبه أم كيف بمن يميزه إذ الغالب ممن ينتمى إلى مثل هذا أنه لا يباشر العلماء إذ لو باشرهم لأنكر عليهم ما هم فيه فكيف يصحبهم .

أوتبعهم على أن هذه الاجازة والحالة هذه لأصل لها في الدين ومع كونها لا أصل لها فالاجازة التي يعطونها شبيهة بالظلم . ألا ترى أنهم لا يعطونها في الغالب لمن سألها حتى يعطى على ذلك عطاء جزئيا بحسب حالها ويسمون ذلك بشكران الدخول في طريق القوم فيعطى الشيخ ما يليق به وللخدام الشيخ المتقدم ذكرهم ما يليق بدرجاتهم وكذلك الأكاير أصحاب الشيخ المذكور ولا بد من ليلة يطلبونها منه للسمع كل على قدر حاله ويختلطون كما تقدم . ثم مع هذا الحال لا يقتصرون على كتب الاجازات لمن طعن في السن ولمن له ثبوت في العقل من الكهول بل يعطونها للشبان المردان ولهم صور حسان فيتسلطون بسبب ذلك على الكشف على حريم المسلمين في بعض الأحيان والاما كن بسبب الاختلاط بهم من أجل الاجازات التي بأيديهم . هذا حالهم مع من سأل الاجازة منهم . وأما من لم يسألها فهو على قسمين اما أن يكون له وجهة أو جادة أو أحدهما ويعلمون من حاله أنه يميل الى شيء من أحوالهم واما أن يكون عاريا عن الوجهة والجدة وهو مع ذلك متشوف للاجازة كالأول . فأما الأول فيعملون عليه الحيل في ربطه عليهم وسكونه الى قولهم والرجوع اليهم فاذا ظفروا منه بذلك كلفوه التكاليف التي تضر بحاله وحال عياله غالبا . واذا كان كذلك فلا فرق اذن بين من هذا حاله وبين الطلبة الا أن الطلبة يفعلون ذلك بالعنف والقهر وهؤلاء يفعلون مثله بالحيل والخديعة . وأما ان كان فقيرا لآماله ولا وجهة فانهم يستخدمونه المدة الطويلة ليحصل لهم من تكاليف الناس والتسلط عليهم والالحاح عليهم بالمسئلة على الغنى منهم والفقير حتى يحصل لهم ما يرضيهم كالأول وهذا أمر لا يمس أخلاق المسلمين في شيء اذ أن من أخلاقهم المناصحة بينهم والشفقة ورحمة بعضهم مع بعض نسأل الله السلامة من بلائه بمنه وكرمه .

(فصل) ثم العجب من ادعائهم المشيخة وهم لا يعرفون مبادئ أمر

دينهم كما تقدم فكيف بالاتباع الى المشيخة . وقد قال أهل التحقيق من أهل الطريق ان الفقير لا يكون فقيرا حتى يكون قلبه كأنه في كفه يعني من قوة معاينته له ونظره اليه فيعرف الزيادة فيه من النقص بديهة . هذا حال الفقير المنفرد بنفسه دون أن يصل الى اقتداء غيره . وأما الشيخ فلا بد له من زيادة على ذلك وهي أن تكون قلوب أصحابه كأنها في كفه وكذلك أحوالهم في تصرفاتهم وخواطرهم فيعلم ما يزيد فيها وما ينقص منها فيريهم على ما يتحقق من حال كل واحد وينبهم على ذلك بحيث لا يشعر أحد من جلسائه بل الشخص نفسه قد لا يشعر بذلك في بعض الأحيان ولهم في معرفة هذا أمور وتصرف لا يعرفه غيرهم فان كان الشيخ عاجزا عن هذه الرتبة أعنى أنه لا يعرف ما زاد في حال أصحابه وما نقص في غيبته فلا يدعى المشيخة ولا الهداية بل اخوان مجتمعون يتذاكرون في مسائل الدين ومناقب أهل الأحوال السنية فلعل بركة ذلك وبركة اجتماعهم تعود عليهم دون أن يدعى أحد منهم حالا أو مقالا هذا حال القوم مع وجود الاخلاص منهم والصدق والتصديق والركون الى مولاهم في دقيق الامور وجليلها والتزام الوقوف ببابه سبحانه وتعالى ومع هذه المقامات العلية والأحوال السنية لا يدعون لأنفسهم حالا ولا مقالا بل يقول أكثرهم الى الآن ما أحسن أن أتوب حتى قال قائلهم

يظنون بي خيرا وما بي من خير ولكنني عبد ظلوم كما تدري
 سترت عيوني كلها عن عيونهم وألبستني ثوبا جميلا من الستر
 فصاروا يحبوني ولست أنا الذي أحبوا ولكن شهبوني بالغير
 فلا تفضحني في القيامة بينهم ولا تخزني يارب في موقف الحشر
 وقد قال بعض الساف الصالح رضى الله عنه لولده لما أن رأى منه شيئا لا يعجبه
 يابني أما تعرف قدرك فقال وما قدرى فقال له أمك اشترتها بأربعمائة درهم

وأبوك لأكثر الله مثله في الإسلام . هذا مقالهم مع وجود الأحوال السنية منهم فما بالك بمن هو على العكس ثم مع ذلك يعطى الاجازات وتنصب بين يديه الأعلام والرايات فانا لله وانا اليه راجعون . وبعضهم يدعى الوله ويرتكب بسبب ذلك محرمات فيركب على جريدة قدصور لها وجهها وعينين وأنفا وفا وياخذ يده شيئاً كأنه سوط ويركب تلك الجريدة ويمسكها بسير أو خيط كأنه لجام لها ويضربها ويجري . وبعضهم يعلق فيها جرساً فاذا مشى يسمع له صوت قوى فيجتمع عليه النساء والرجال والشبان غالباً وقد يدخلونه بيوتهم ولا يختفي منه أحد كأنه امرأة من جملة نسائهم ويعيرون على من استتر منه ويقولون هذا موله . وهذا أشد قبحاً من الأول لأنه قد ينفرد وحده فيجد السبيل الى ما تسوله له نفسه من الرذائل بخلاف من تقدم ذكرهم . فكيف يدعى الولاية مع ارتكاب نهى صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول (من صور صورة عذب حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها أبداً) ولا فرق بين من صورها أو استعملها أو رضى بها . وما العجب من هذا بل العجب من تلبس بشئ من العلم وهو مع ذلك يعتقد من هذا حاله ويصوب فعله بأن يقول هذا ولي الله وإنما هو يخرب على نفسه وتخرب هذه الطائفة إنما يكون بمالم يعارضهم فيه أمر ولا نهى وهذا قد عارضه النهى الصريح كما تقدم ولولم يكن للجريدة صورة لاحتمل التخريب وغيره . هذا ان كانت أوقات الصلوات عليه محفوظة وكذلك في سائر التكاليف الشرعية وهو يظهر الوله فيما عدا ذلك فهذا محتمل مع أنه لا ضرورة دعت الى الدخول في هذا الاحتمال اذ أن الله عز وجل لم يضيّق على المكلف اذ العلاء والأولياء محفوظون في ظواهرهم وبواطنهم موجودون والحمد لله لا تخلو منهم الأرض الى أن تقوم الساعة باخبار صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه

(فصل) ثم ان مع هذا كله لم يكتفوا بهذه المفاصد حتى ضموا اليها

مفسدة أخرى وهي أخذ بعضهم العهد على من يريد الدخول في الطريق من رجل أو امرأة أو شاب ليكونوا من خواصه وأتباعه . وبعضهم يخلقون شعر رأس من يتوب على أيديهم حين يأخذون عليهم العهد وهذا جهل منهم بالعهد وماهيته وكيفيته وحلق شعر الرأس لغير ضرورة شرعية من البدع وقد كان في عهد السلف رضى الله عنهم من شعار أهل البدع وعلامة عليهم . هذا اذا كان الحلق لأجل الدخول في الطريق وأما حلقه لكثرة الدواب أو غيرها فهو جائز غير مكروه

(فصل) ومن هذا الباب أيضا ما يفعله بعضهم من تعليق السبحة في عنقه . وقد تقدم قول عمر رضى الله عنه لتميم الدارى رضى الله عنه أنت تريد أن تقول أنا تميم الدارى فاعرفوني وما كان مراده الا أن يذكر الناس بالأحكام الشرعية المأمور باظهارها واشاعتها واظهار السبحة والتزيين بها لا مدخل لها في ذلك بل للشبهة والبدعة لغير ضرورة شرعية . وقريب من هذا ما يفعله بعض من ينسب الى العلم فيتخذ السبحة في يده كاتخاذ المرأة السوار في يدها ويلازمها وهو مع ذلك يتحدث مع الناس في مسائل العلم وغيرها ويرفع يده ويحركها في ذراعه وبعضهم يمسكها في يده ظاهرة للناس ينقلها واحدة واحدة كأنه يعد ما يذكر عليها وهو يتكلم مع الناس في القيل والقال وما جرى لفلان وما جرى على فلان ومعلوم أنه ليس له الا لسان واحد فعده على السبحة على هذا باطل اذا أنه ليس له لسان آخر حتى يكون بهذا اللسان يذكر واللسان الآخر يتكلم به فيما يختار فلم يبق الا أن يكون اتخاذاها على هذه الصفة من الشهرة والرياء والبدعة . ثم العجب من يعد على السبحة حقيقة ويحصر ما يحصله من الحسنات ولا يعد ما اجترحه من السيئات . وقد قال عليه الصلاة والسلام (حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا) فأرشد عليه الصلاة والسلام الى محاسبة المرء لنفسه فيما يتصرف فيه باعتقاده

وجوارحه ويعرض ذلك كله على السنة المطهرة فما وافق من ذلك حمد الله عز وجل وأثنى عليه وبقى خائفا وجللا خشية من دسائس وقعت له لم يشعر بها وما لم يوافق احتسب المصيبة في ذلك ورجع الى الله تعالى بالتوبة والاقلاع فلعل بركة التوبة تمحو الحوبة وينجبر بذلك ما وقع له من الخلل . وهذه الطائفة أصل عملها التحفظ من السيئات والهواجس والخواطر ثم بعد ذلك يأخذ في كسب الحسنات . وقد قالوا ان ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات . لما في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (اتق المحارم تكن أعبد الناس) وقد حكى عن بعضهم أنه بكى أربعين سنة فسئل عن سبب بكائه فقال استضافني أخ لي فقدمت له سمكا فأكل ثم أخذت ترابا من حائط جار لي فغسل به يديه فأنا أبكى على ذلك التراب الذي أخذته منذ أربعين سنة . وحكى عن آخر مثله فسئل عن ذلك فقال طلع لي طلوع فرقيته فاسترحت منه فأنا أبكى عليه لعدم رضائي بما فعله الله بي أو كما قال وأحوالهم في هذا المعنى قل أن تنحصر فاذا كان هذا حالهم في مثل ما وصفناه عنهم فما بالك بمن يحمل الأثقال وأي أنقال ثم يحصر الحسنات ولا يفكر في ضدها فانا لله وانا اليه راجعون ثم ان بعضهم يحتج بأنها محرمة ومذكورة فواسواتاه ان لم يكن التحريك والتذكير من القلب فيما بين العبد وبين الرب سبحانه وتعالى . وقد تقدم ما ورد في الحديث (ان عمل السر يفضّل عمل الجهر بسبعين ضعفا) هذا وهو عمل فما بالك باظهار شيء ليس بعمل وان كانت صورته صورة عمل وما زال الناس يخفون أعمالهم مع وجود الاخلاص العظيم منهم وهم مع ذلك خائفون وجلون من دخول الدسائس عليهم فأين الحال من الحال فانا لله وانا اليه راجعون . وبالجملة ففعل ذلك فيه من الشهرة ما فيه وقد تقدم أن التاجر ينبغي له أن يكون عارفا بمحاولة ما يتجر فيه فلا يترك ماله فيه سبعون ضعفا ويأخذ ماله فيه شيء واحد هذا مع السلامة

من الاوصاف المتقدم ذكرها فكيف به مع وجودها ثم انه مع ذلك يحرم نفسه فضل الذكر وعود بركته على أعضائه وجوارحه فلو كان يسبح ويعبد على أنامله لكان نور ذلك الذكر وبركته في أنامله . وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض أزواجه فرأى نورا في طاق فقال ما هذا النور الذي في الطاق فقالت يا رسول الله سبحتي التي كنت أسبح عليها جعلتها هناك أو كما قالت فقال عليه الصلاة والسلام هلا كان ذلك النور في أناملك فهذا ارشاد منه عليه الصلاة والسلام الى الأفضل والاولى والارجح وقاعدة المريد أن لا يرجع الى عمل مفضول وهو قادر على ما هو أفضل منه . وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله اذا قرأ في الختمه يجعلها على ركبته معاً ويمسكها بيده اليسرى وجميع أصابع يده اليمنى تمر على الحروف التي يتلوها ويتعمد ذلك ويعلمه بأن يقول حتى يحصل لكل عضو حظه من العبادة لكي يكثر الثواب بذلك . فأين الحال من الحال فانا لله وانا اليه راجعون

(فصل) ومنهم من بالغ في أخذ العبد الى حد لاشك في تحريمه وابطاله فيقول انه اذا أخذ العبد على من يأخذه عليه ان المأخوذ عليه لم يبق له تصرف في ماله ولا زوجته ولا نفسه بل التصرف في ذلك كله للشيخ فان أراد أن يطلق عليه لزمه وان أخذ ماله لزمه الى غير ذلك ثم انهم مع هذه الشروط التي يشترطونها لو تصرف الشيخ في شيء من ذلك لكان سبياً للقطيعة والترك وليس هذا من صفة القوم ولا بمأثور عنهم ومنهم من يأخذ العبد على أن ينتمي لفلان من المشايخ دون غيره حتى كأن الطريق الى الله تعالى على عدد المشايخ فينسبون اليهم كما ينتسب أهل المذاهب الى مذاهبهم فاذا انتسبوا الى ذلك فالطريق المحمدي أين هو وحصل بسبب ما تقدم بينهم تعصبات وشنآن كثير حتى صاروا أحزابا ووقع بعضهم في حق غير شيخه الذي ينتمي اليه أعاذنا الله من بلائه بمنه . والطريق المحمدي غير هذا كله . ولذلك كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله يقول

طريق القوم واحدة . وكان سيدى أبو محمد بن أبى جمره رحمه الله يقول سنة الاحباب واحدة يعنى أن مشربهم واحد وهو الاتباع وترك الابتداع ولا يظن ظان أن ما تقدم ذكره فيه انكار لاخذ العهد من أهله لاهله بشرطه المعتبر عندهم إذ أنه عليه درج السلف الصالح نفعنا الله بهم ولا تنكر أيضا الاتماء الى المشايخ بشرطه وهو أن يكون عند المرید شيخه وغير شيخه بالسواء بالنسبة الى الاتباع وترك الابتداع ويكون اثاره لشيخه بسبب أنه كان وصوله الى الله تعالى على يديه فى ذلك فهذا الاعتبار يقع التفضل لشيخه والاختصاص به دون غيره . وقد ورد فى الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (من صنع اليكم معروفًا فكأفوه فان لم تجدوا ما تكافوه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه) وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يأبى أن يأخذ العهد على أحد فسأله ما الموجب لذلك أهو بدعة قال لا ولكن عبد الله يعنى نفسه ليس كغيره فأخاف ان أخذت العهد على أحد فقد لا يوفى بما أخذ عليه من العهد فيقع له التشويش وأكون السبب فى ذلك فأتركهم رحمة بهم وشفقة عليهم وأعرض عنه الدعاء لهم بظاهر الغيب بالاستقامة أو كما قال . والحاصل من أخذ العهد هو أن يأخذ الشيخ العهد على المرید بأنه لا يراه الله حيث نهاه ولا يفقده حيث أمره وهذا هو زبدته وأصله وبقيت تفاريعه على هذا الاصل قل أن تنهى وهى الامانة التى عرضها الله تعالى على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا . قال علماؤنا رحمة الله عليهم ظلوما لثمنه جهولا بأمر ربه وذلك راجع الى الغالب منهم والافكثير من وفى والحمد لله وكثير من دخل فى جاه من وفى ولاجل هذا المعنى بقى كثير من المحققين يتشبهون الى المشايخ ليكونوا فى حرمتهم واليه الاشارة بقوله فى الحديث اخبارا عن رب العزة عز وجل حيث يقول (هم القوم لا يشقى بهم جليسهم) فكما لا يشقى بهم جليسهم كذلك لا يشقى بهم معتقدهم ولا محبهم . وقد خرج

الترمذى عن أنس قال (جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله متى قيام الساعة قال فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة فلما قضى صلاته قال أين السائل عن قيام الساعة فقال الرجل أنا يارسول الله فقال ما أعددت لها فقال يارسول الله ما أعددت لها كثير صلاة ولا صوم الا أنى أحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وأنت مع من أحببت) فما رأيت فرح المسلمين بعد الاسلام كفرحهم بهذا الحديث ولا يظن ظان أن هذا معارض لقوله عليه الصلاة والسلام للسائل حين سأله مرافقته في الجنة فقال له عليه الصلاة والسلام أو غير ذلك فقال هو ذلك يارسول الله فقال عليه الصلاة والسلام أعنى على نفسك بكثرة السجود. لأن هذا طلب منصباً عظيماً فأرشده عليه الصلاة والسلام الى الأسباب الموصلة اليه لقوله عليه الصلاة والسلام (أقرب ما يكون العبد في الصلاة وأقرب ما يكون في الصلاة اذا كان ساجداً) فأرشد عليه الصلاة والسلام لذلك وطالب المعية تشمله الدار وهي واحدة وان كانت المنازل تتفاوت فيها ولكن قد جعلت السعادة لمن نالها. لقوله عليه الصلاة والسلام (لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها) فاذا حصل له ذلك سلم من أهوال الدنيا والآخرة ومن العناء والتغصص. ومنهم من يفعل فعلاً قبيحاً حين يأخذ العهد على من يريد أن يدخل في طريقه فيكلفه أن يعترف بين يديه بكل ما فعله من الذنوب وفي هنا من مخالفة الشرع ما فيه وقد ورد أن الله عز وجل يقول يوم القيامة لبعض من فعل الذنوب (أناسترتها عليك في الدنيا وأنا أغمرها لك اليوم) وقد ورد (كل الناس معافى الا المجاهرون) فاذا جاء أحد لمن تقدم ذكره ليتوب على يديه أوقعه الشيخ باعترافة في هذه المهالك فكان عدم التوبة به أولى والحالة هذه. وفي هذا تشبه بالتيسين لأن من عادتهم الذميمة اذا جاءهم أحد ليتوب على أيديهم يطالبونه بأن يسمى لهم

ذئبه ذئبا ذئبا ثم بعد ذلك يقبلون عليه . وقد قيل ان التشبه بالكرام فلاح وعكسه عكسه . فانا لله وانا اليه راجعون على تخليط أمور الدين بما ليس منه ولا فيه . ومنهم من ارتكب بدعة شنيعة آلت الى ترك الصلاة وتركها فيه اختلاف بين العلماء هل هو ارتداد أو ارتكاب كبيرة ممن فعله . وذلك أن بعضهم يلبدون شعور رؤسهم والغالب أن الجنابة تصيبهم فاذا اغتسلوا لم يمكنهم أن يوصلوا الماء الى البشرة وليس ثم عذر شرعى يجوز المسح على حائل عند من يقول به فصلاهم على هذا باطلة . ثم ضموا الى هذه المفسدة مفسدة أخرى أعظم منها وهو أنهم معتقدون أنهم على الخير والصواب وعلى طريق السلوك والهداية . نسأل الله السلامة بمنه من بلائه . ومنهم من يتعاني اتخاذ الحروز الكثيرة ويجعلها في عنقه كالقلادة للبرأة . ومنهم من يجعلها على صفة أخرى يتوشح بها وهذا شهرة ممن فعله وشوه ظاهر . وان كان يدعى أنه فعل ذلك للتبرك والتحفظ من العين ومن مردة الجن فله طريق غير هذا بأن يعلق ذلك عليه من تحت ثوبه بحيث لا يشعر به ولا يظهر وأما على هذه الصفة المذكورة فيمنع لمخالفته للسنة والسلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . ومنهم من يأخذ سبحة كبيرة ويلقها في عنقه أو يتوشح بها ومع ذلك هو مشتغل بالقليل والقال والتحدث في أمور الغيب اظهاراً منه أنه يكشفها ويخبر بوقوعها ومنهم من يعوض عنها خيطاً من صوف على صفات وصنع فيتقلدون به وذلك كله من الشهرة أو الشهوة والبدعة والخروج عن الاتباع للسلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . ومنهم من يفعل فعلاً قبيحاً شنيعاً رذلاً ياباه الله ورسوله والمؤمنون وهو أن يكون مع الناس في الجامع ينتظرون الصلاة فإذا قامت الصلاة وقام الناس اليها قام هو في جملتهم فاذا ركعوا وسجدوا بقي واقفاً ينظر اليهم لا يحرم ولا يركم ولا يسجد ثم يتمادى على ذلك حتى يفرغ الناس من صلاتهم

وأقبح من هذا وأرذل من يعتقد من هذا حاله ويرى أنه ممن يتبرك به وأنه من
الواصلين ويتأول بأنه يصل في مواضع أخر وإنما هذا منه تخريب على نفسه
حتى لا يشهر ولا يعتقد وتأويلهم هذا من السخافة والحق ومخالفة الشريعة المطهرة
وعدم الغيرة في الدين واصطلاحهم على الرضا بترك هذه الشعيرة العظمى التي
هي عماد الدين ورأسه وأول أركانه بعد كلمتي التوحيد اذان من رأى ولم ينكر
كمن فعل ولا ضرورة تدعو الى التخريب لأن من مشى على لسان العلم واتبع الحق
والسنة المحمدية واقتنى آثار السلف الماضين رضى الله عنهم سيما ان أنكر
عليهم ما هم فيه من عوائدهم الذميمة المخالفة للسنة فالغالب من حال أهل هذا
الزمان النفور منه لأنهم يزعمون أنه قد ضيق عليهم وهو انما ترك العوائد
والابتداع واتبع السنة المحمدية وتمسك بها وعادة النفوس في الغالب النفور من
الحكم عليها . وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يا حق ما بقيتلى حيا . وقد
كان السلف رضى الله عنهم على عكس هذا الحال من اتبع السنة أحبوه واعتقدوه
وعظموه ووقروه واحترموه ومن كان على غير ذلك تركوه وأهملوه ومقتوه
وأبغضوه حتى كان من يريد الزفة عندهم والتعظيم ممن لاخير فيه يظهر الاتباع
حتى يعتقدوه على ذلك . وأما اليوم فيعتقدون ويحترمون من يفعل العوائد
المحدثه ويمشى عليها ولا ينكر على أحد ما هو فيه فمن أراد التخريب في هذا
الزمان فليتبغ السنة المطهرة فانهم ينفرون عنه ولا يعتقدونه غالبا لانكاره
ما هم فيه حتى قد ينفر عنه أبواه وأهله وأقاربه لمخالفته ما هم عليه . ثم ان المخرب
لا يخلو حاله من أحد أمرين اما أن يعتقد حل ذلك أم لا فان اعتقد حله فهو
كافر وأما ان فعله مع اعتقاد تحريمه فهو فاسق على ما قاله العلماء . وأما المكروه فقد
قال علماؤنا رحمة الله عليهم ان المداومة على المكروه يفسق فاعله . ثم انهم يتغالون
في اعتقادهم فيقولون هذا بلك هذا قطب الى غير ذلك . وهذا اللفظ لا يحسن أن

يطلق على من اتبع السنة وبذل جهده في الاتباع فكيف يطلق على من تلبس بشيء من المحرمات أو المكروهات أو هماما . ثم ان المتبع من الناس في اعتقاده على قسمين . فمنهم من يحمل جميع أفعاله وأقواله كلها على سبيل الورع فأى شيء فعله أو قاله أو أشار إليه من اتباع الأمر واجتناب النهى مثل أن يقول هذا موضع لأدخله لأجل أنه مغضوب أو استعمل المسلمون فيه الغضب أو غير ذلك فيقولون هذا من باب الورع هذا ليس بمتبع وقد دخله فلان وفلان ويحتجون بمن لا يحتج به وان كان في بعضهم أهلية للاحتجاج به فقد تكون له أعذار في ارتكاب ذلك في خاصة نفسه ولا يلزمه أن يبين عذره فيما وقع منه . وقد قال مالك رحمه الله ما كل الاعذار تبنى . وإذا كان كذلك فلا يجوز أن يقتدى به في هذا وما شاكله اذ أن اتباع لسان العلم هو المتعين على الناس عموما وخصوصا وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول انى لأتكمم بالورع في هذا الزمان والناس يحملون ما أتكمم به على سبيل الورع وليس كذلك فصار لسان العلم عندهم ورعا وترتبت على هذا مفسدة عظيمة وهى أنهم ينسبون كثيرا من الشريعة الى الورع فيتركون بسبب ذلك الاتباع وباب الورع ضيق لا يدخله الا الأفتاد اذ ليس هذا زمان الورع غالبا وما يتعللون به من ذكر الورع انما هو من تسويل النفس والهوى والشيطان ليثبط عن بركة الاتباع . والقسم الثانى وهو غير المعتقد يقول هذا يابس مشدد مربوط يشير بكلامه وحاله الى أن غيره على الباطل وهو على الحق والطريق المستقيم . وكلامهم هذا يرد ما ورد في الحديث من قوله عليه الصلاة والسلام (بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء من أمتى قيل يا رسول الله ومن الغرباء من أمتك قال الذين يصلحون اذا فسد الناس) وفي رواية الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدى من سنتى وروى أبو داود في سننه عن علي بن أبي طالب

كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (كيف بكم إذا فسق
فتيانكم وطغى نساؤكم قالوا يا رسول الله وإن ذلك لكائن قال نعم وأشد كيف
بكم إذا لم تأمروا بمعروف ولم تنهوا عن منكر قالوا يا رسول الله وإن ذلك لكائن
قال نعم وأشد كيف بكم إذا رأيتم المعروف منكرا والمنكر معروفا) والاحاديث
في هذا المعنى كثيرة والله الموفق

(فصل) ثم ان غالب حالهم أن اعتقادهم يدور بين أمرين . فمنهم من
يكون اعتقاده شهوة فيعتقده مدة ثم ينحل عن اعتقاده . ومنهم من يدوم اعتقاده
لكن يزيد في اعتقاده ويتغالى فيه فيقول هذا بدل هذا قطب كما تقدم . وكذلك
يقولون في حق غيره فيتناقض قولهم إذ أن القطب إنما هو واحد وهو أعز من
أن يجتمع به الا الواحد من الأفاضل ومع ذلك قل من يعرفه لأن صفته كما قال
الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله في كتاب الأنوار له والله
سبحانه وتعالى يدير القطب في الآفاق الأربعة من أركان الدنيا كدوران الفلك
في أفق السماء وقد سترت أحوال الغوث وهو القطب عن العامة والخاصة غيره
من الحق عليه غير أنه يرى عالما جاهلا أبله فطنا تاركا آخذا قريبا بعيدا سهلا
عسرا آمنا حذرا . ومنهم من اذا حصل له اعتقاد في شيخ بعينه نقص غيره أو
فضله على غيره ويقع بسبب ذلك شأن بين أصحابهم ومن يتمنون اليهم حتى
أنهم ليرجعون أحزابا ويهجر بعضهم بعضا لعدم تسليم كل واحد منهما لصاحبه
كما تقدم . وقد حدثني بعض الفقهاء من كان يحضر مجلس سيدي أبي محمد
المرجاني رحمه الله أنه كان يسمعه وهو يعظم سيدي أبا محمد بن أبي جمره رحمه
الله فكان هذا الفقير يقول في نفسه ما هذا الرجل كبير القدر مثل هذا السيد
يعظمه قال فضيت يوما اليه حتى أراه فدخلت الى المسجد وهو يتكلم في الدرس
والقارئ يقرأ عليه فرأيت عبارته دون عبارة سيدي أبي محمد المرجاني رحمه الله

فتمعجت وقلت في نفسي أمثل هذا يكون أفضل من سيدى أبى محمد المرجاني فاستبعدت ذلك فرد الشيخ رحمه الله رأسه الى ونظر لي ثم رجع يتكلم فيما كان بسيله فقال في أثناء كلامه ينبغى للفقير اذا دخل على الشيوخ أن لا يفضل من تلقاء نفسه شيخا على غيره يامسكين هذا الذى تفضله لو سألته عن فضله عليه كان جوابه أن يقول هو بركتى وهو كذا وكذا أرجو من الله تعالى أن ينفعنى به الى غير ذلك فرب ساكت أفضل من ناطق فيجىء أحدكم يفضل من يخطر له بما يخطر له أجاه لك أحد من عند الله تعالى وأخبرك أن فلانا عنده أفضل من فلان فهذا من قلة الأدب والاحترام فنب الى الله تعالى وارجع اليه ما كفى أن أحدكم يحرم العمل حتى يحرم الاعتقاد ما هذا الحال . قال فبقيت أتوب وأستغفر الله لعله يسكت فاسكت الا بعد حين أو كما قال . واذا كان ذلك كذلك فلا ينبغى أن يفضل بين شيخين الا بأحد أمرين . بأن يكون أحدهما أكثر اتباعا للسنة المطهرة من الآخر . أو يكون الذى يفضل أعلى مقاما منهما فيكشف عليهما لأن من هو فى مقام يكشف على من هو دونه ولا يكشف على من هو فوقه لأن النبي صلى الله عليه وسلم كشف على مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يكشف على مقامه الخاص أحد منهم . ولا يرد على هذا كون المرید يعظم شيخه ويؤثره على غيره ممن هو فى وقته لأن تعظيمه له انما هو من جهة أن الله تعالى قد قسم له على يديه رزقا حسنا كما تقدم والنبي صلى الله عليه وسلم يقول (من رزق فى شيء فليلمه) وقال فى حديث آخر (جلت القلوب على حب من أحسن اليها) ولا شك أن الاحسان بما يبقى هو أفضل وأعلى من الاحسان بما يفنى وحقيقة المرید مع شيخه أن الشيخ وجده غريقا فى بحر التاف فأنقذه وخلصه منه وأوقفه بباب ربه سبحانه وتعالى ولا احسان أعظم من هذا الاحسان . ووجه آخر وهو نعمة المرید لطاعة ربه عز وجل فلما

أن رأى عند شيخه ما يحبه التزمه لمحبه الذى وجده عنده . وقد كان بعض الناس يخدم بعض أبناء الدنيا ويحبه ويؤثره بالخدمة له فعنله بعض الناس على التزام خدمته له وهو لا يعطيه شيئاً فكان جوابه أن قال محبوبي عنده . وقيل لآخر أيضاً وقد رأوه واقفاً يباب عدوه فعنلوه فى ذلك فأخبر بما تقدم وهو أن محبوه عنده والمريد بنيتة وخاطره وكرهه راغب فى طاعة ربه عز وجل متسبب فى الوصول اليه فاذا رأى من هو مثله أو أرفع منه قد أحكم الطريق وعرفها أحبه والتزمه وأنس به لما حصل عنده من المحاسن الجميلة . فالحاصل من هذا أنه يعظمه لما خلع الله عز وجل عليه من الخلع السنية الشاهدة له بالقرب من المولى سبحانه وتعالى . ومنهم من يظهر له شئ من الكرامات فيغتر بها فيتلف حاله بسببها . ومنهم من يسلم بواسطة أحد من الاولياء كما جرى لبعض المريدين بمدينة فاس أنه بات ليلة فى زاوية خارج البلد فطلع على سطح الزاوية فى ليلة مقمرة فأعجبه ضوء القمر فخطر له أن يجرب نفسه فى الطيران هل يقدر عليه أم لا فجرب نفسه فطار فى الهواء فدخل البلد من أعلى سورها وهو طائر فقال أى موضع أقصده فوقع له أن يأتى الى زيارة بعض الاكابر من المشايخ فى وقته فأتى الى باب داره ونزل ودق الباب فخرج اليه الشيخ فقال له من أنت فقال فلان فقال له ما وجدت شيئاً تأتيني به الا بهذه الكرامة . والله لا كتبتك بعدها أبداً فادبه بذلك وكان سبب اجتماعه على ربه عز وجل وسلامته أو كما جرى . ومثل هذا ما حكى عن بعض المريدين أنه كان يحضر مجلس شيخه ثم انقطع فسأل الشيخ عنه فقالوا له هو فى عافية فأرسل خلفه فحضر فسأله ما الموجب لانقطاعك فقال ياسيدى كنت أجيء لكى أصل والآن قد وصلت فلا حاجة تدعو الى الحضور فسأله عن كيفية وصوله فأخبره أنه فى كل ليلة يصلى ورده فى الجنة فقال له الشيخ يا بنى والله ما دخلتها أبداً فلعلك أن تفضل على فتأخذنى معك لعلى أن أدخلها كما

دخلتها أنت قال نعم فبات الشيخ عند المريد فلما أن كان بعد العشاء جاء طائر
فزل عند الباب فقال المريد للشيخ هذا الطائر الذي يحملني في كل ليلة على ظهره
الى الجنة فركب الشيخ والمريد على ظهر الطائر فطار بهما ساعة ثم نزل بهما
في موضع كثير الشجر فقام المريد ليصلي وقعد الشيخ فقال له المريد ياسيدى
أما تقوم الليلة فقال الشيخ يابنى الجنة هذه وليس في الجنة صلاة فبقى المريد
يصل والشيخ قاعد فلما أن طلع الفجر جاء الطائر ونزل فقال المريد للشيخ قم
بنا نرجع الى موضعنا فقال له الشيخ اجلس مارأيت أحدا يدخل الجنة ويخرج
منها فجعل الطائر يضرب باجنحته ويصيح حتى أراهم أن الارض تتحرك بهم
فبقى المريد يقول للشيخ قم بنا لئلا يجرى علينا منه شيء فقال له الشيخ هذا
يضحك عليك يريد أن يخرجك من الجنة فاستفتح الشيخ يقرأ القرآن فذهب
الطائر وبقي كذلك الى أن تبين الضوء واذا هما على مزبلة والعدرة والنجاسات
حولهما فصفع الشيخ المريد وقال له هذه هي الجنة التي أوصلك الشيطان اليها
قم فاحضر مع اخوانك أو كما جرى . وحكاياتهم في هذا المعنى قل أن تنحصر
والحاصل منه أن الشيطان لا يترك أحدا ولا يأس منه الا بعد خروج روحه
وأما قبل ذلك فيضرب عليه بخيله ورجله ويستعمل حيله كلها . وقد تقدم بعض
هذا واذا كان ذلك كذلك فيتعين على المريد أن لا يدعى حالا ولا مقاما خيفة
أن يفسد على نفسه ما من به عليه ان كان حقيقة أو يكون من الشيطان ابتداء
وكثير من الناس في هذا الزمان ممن ليس له رسوخ في الطريق بل بعضهم
مغموس في الجهل ويدعى أنه من الشيوخ الموصولين الى الله وليس له ذوق في
طريق القوم بالكلية بل عكسه . أسأل الله السلامة بمنه . ومنهم من يفعل فعلا
قبيحا شنيعا في مطالبة بعضهم لبعض وقيام المستغفر مكشوف الرأس زما
طويلا وربما كان معتل الدماغ فتأخذه نزلة سيما ان كان في وقت البرد وقد

يؤول الأمر من ذلك الى الموت أو الى أمراض خطيرة قد تطول عليه المدة بالعلل . ثم ان بعضهم زاد على ذلك أن يفعله بمشهد من الناس عامة وذلك مخالف لطريق القوم لانهم اذا كانت مطالبة بعضهم لبعض فانما يكون ذلك فيما بينهم مستترين لا يخاطبهم غيرهم لانهم كما قيل لا يطالع عليهم الا ذو محرم ومحرمهم من كان منهم أعنى من أصحاب الخرقه دون غيرهم . ويزيد بعضهم حمل الأقدام ويقف طويلا بها ينتظر اقبالهم عليه . وبعضهم يبالغ في هذا المعنى فيأمر بكشف رأس الجاني على زعمه وضربه بالجمام (١) والجريد وغيرها وهذا قبح وشناعة أن ينسب هذا لمن يدعى الطريق وطريق القوم غير هذه الطريقة اذ أنها مبنية على الصفع والتجاوز والاعضاء ما لم يكن في أمر الدين فان كان في أمر الدين فيكفي فيه الهجران لا غير وفيه مقنع للجاني والمجنى عليه وغير هذا ليس من السنة في شيء . وطريقهم أنهم اذا وقع أحد منهم في مخالفة يطالبونه بالتوبة والاقلاع عما وقع فيه . ثم زاد بعضهم على ذلك اعتقادهم أنه من طريق القوم الصادقين وقد تقدم كيفية ما يفعله الصادق منهم مع اخوانه اذا اطلع على شيء من المكروه الذي وقعوا فيه وأنه يتوجه الى الله تعالى في انقاذ من وقع منه ذلك . وينبغي أن تكون المطالبة للشيخ أكد من المطالبة للمريد لان بفعله الشيخ عنه جرى عليه ماجرى فلو كان الشيخ يلحظه لما قدر على ذلك في الغالب . ألا ترى الى ماجرى لسيدى أبى على بن السباط شيخ سيدى أبى محمد المرجاني رحمه الله تعالى أن بعض أصحابه جاء اليه وطلب منه اذنا أن يتزوج فأبى عليه ثم جاءه ثانيا فأبى عليه ثم ثالثا كذلك فقال أرنى قال اذهب فذهب المريد فأخذ امرأة وجاء بها الى بيته وأغلق الباب واذا بالحائط قد انشق ودخل عليه الشيخ فخرج هاربا يسبح في البرية بحال أخذه لا يعرف أين يذهب ثم رجع اليه عقله بعد ذلك

(١) الجمام جمع ججم وهو المداس «عرب»

فقال من أين أصابني المرض من هناك أتداوى فرجع الى موضع الشيخ فدخل وسلم عليه فقال له الشيخ رحمه الله أقدرت على شيء تفعله أتظن أنك لنفسك بل كثير منهم لا يتحملون أن يروا من ينتمى اليهم في ذرة مما لا ينبغي . ألا ترى الى ما حكى عن بعضهم أنه رأى بعض أصحابه في الصف الأول وللجمعة فقال له مالي أراك هنا فقال له لأجل فضيلة الصف الأول وللقرب من الخطيب فقال له أما تعلم أن البعد من هؤلاء القوم أقرب الى الله تعالى من القرب منهم وما ذاك الا لمشاهدة ما الشرع يأمر بتغييره عليه . أقل ما يمكن في التغيير أن لا يرى شيئاً يخالف السنة حتى يتعين عليه التغيير بالقلب اذ أن أصعب ما في التغيير التغيير بالقلب لان الغالب على القلب تدنيسه بما يشاهد ويرى ويسمع فقل أن يتأثر مع مداومة هذا الحال عليه فالتغيير بالقلب وان كان دون المرتبتين اللتين قبله فهو أصعب منهما بهذا الاعتبار فتأمل . وما ذاك الا لتأنيس القلوب غالباً بالعوائد المستمرة . ألا ترى الى ما حكى عن بعضهم أنه قال أول بدعة رأيت بلبت الدم وقد تقدم ذلك . وقد ورد (ولو البدع ظهوركم) وكذلك ورد (من لم يزل المنكر فلينزل عنه) فكيف يقبل المكلف على شيء من ذلك أو يصنعى اليه وأما ان فاجأه ذلك وعجز عن التغيير فالتخلص منه أقرب وأيسر . لما ورد فيمن لم يقدر على التغيير أن يقول اللهم ان هذا منكر ثلاثاً . ثم ليض لسيله ويعرض عنه

فصل في مكاتبه الفقير لأخيه

وينبغي له أن يجتنب ما اعتاده بعض الناس في مكاتبه بعضهم لبعض بالألفاظ التي احتوت على التزكية والتعظيم والكذب والتنميق والقوافي والسجع والعبارات القلقلة والتكلف اذ أن ذلك لا يجوز . ألا ترى أن كتب السلف رضى الله عنهم بعضهم الى بعض على منهاج غير هذا . فمن ذلك كتب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضى الله تعالى عنه الى من يكاتبه من ولاته . من عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة ابن الجراح الى خالد بن الوليد الى عمرو بن العاص . وكتبهم له . من أبي عبيدة الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فوصفوه بالصفة الملازمة له . فان قيل قد كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل : من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم . فالجواب ما قاله القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في سراج المریدين له أن معنى كتب النبي عليه الصلاة والسلام الى هرقل عظيم الروم أى الذى يعظمه الروم وتعظيم الروم له باطل ولكنه موجود حقيقة فلذلك وصفه النبي صلى الله عليه وسلم به . وعلى هذا درج السلف والخلف رضى الله عنهم . وتعظيم هذه الطائفة إنما هو بالقلوب لا بالقلقة من الألسن كما هو الحال فى هذا الزمان فهذه بعض نبيذ يستدل بها على ما عداها . وأما طريق كثير من الفقراء المسافرين أعنى غير المحققين منهم فلهم اصطلاحات وعوائد قل أن تجد للاتباع فيها سبيلا . فمن ذلك ما كانوا يوجبونه على من يريدون أخذ ثيابه وغيرها من مطالبات كثيرة يسمونها شغل الفقراء وليس هذا الحال خاصا بهم وذلك كله ممنوع فى الشرع الشريف لقوله عليه الصلاة والسلام (لا يحمل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه) وهم يأخذون ذلك بغير طيب نفس من صاحبه حتى أنهم ليكلفون من كان فقيرا الى المسألة بالالحاح وتكليف الناس كما تقدم من فعلهم فى الضيافات والاجازات وأحوالهم فى هذا المعنى قل أن تنحصر . وفيما ذكر تنبيه على ما عداه والله الموفق

فصل فى صرف هم المرید كلها الى الآخرة وأموالها

وينبغي له أن يكون أهم الامور عليه وآكدها عنده . وأور الآخرة اذ أنه مصيره اليها فيتعين عليه اثارها ولا يعابا بغير ذلك الامن طريق الامتثال لأن غير أمر الآخرة منقطع زائل وما هو كذلك فأمره أقرب وأيسر من البائس الذى

لا ينقطع . الأترى الى حال النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان على ما وصف
الواصف متواصل الاحزان . وقد كان الحسن البصرى رضى الله عنه قد غلب
عليه هذا المعنى حتى كأنه يقدم للقتل على ما نقل عنه . وكان يقول أعجب من
يملاً فاه بالضحك وهو لا يعلم في أى ديوان اسمه هل في الجنة أو في النار . وقد
سأل رجل أحد ابن حنبل رحمه الله أن يعظه فقال له الامام أحمدان كان الله قد تكفل
بالرزق فاهتمامك بالرزق لماذا وان كان الرزق مقسوما فالحرص لماذا وان
كان الخلف على الله حقا فالبخل لماذا وان كانت الجنة حقا فالراحة لماذا وان
كانت النار حقا فالمعصية لماذا وان كان سؤال منكرو ونكير حقا فالانس لماذا
وان كانت الدنيا فانية فالطمانينة لماذا وان كان الحساب حقا فالجمع لماذا وان
كان كل شئ بقضائه وقدره فالحزن لماذا . وقد قالت رابعة العدوية لرجل رأته
مهموما ان كان همك من أمر الآخرة فزادك الله هما وان كان من أمر الدنيا
ففرج الله همك . وقد أنشد بعضهم في هذا المعنى فقال

لا تجزعن اذا ما الامر ضقت به ذرعا ونم وتوسد خالى البال

ما بين غمضة عين واتباهتها يغير الله من حال الى حال

(فصل) هذا ما تيسر من الكلام على آداب المرید وينبغي أن نختتمه
بذكر شئ من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم تبركا بذكر آثاره وأحواله ولكي
يكون سلبا للريد في اتباعه عليه الصلاة والسلام في تصرفاته وحرركاته
وسكناته وإشاراته . فن ذلك ما ذكره الباجي رحمه الله في كتابه المسمى
بسنن الصالحين وسنن العابدين . قال مالك ان رجلين كانا جالسين يتحدثان
وكعب الاحبار قريب منهما فقال أحدهما لصاحبه انى رأيت في المنام كأن
الناس جمعوا ليوم القيامة فرأيت النبيين لهم نوران نوران ولاتباعهم نور نور
قال ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم مامن شعرة في جسده ولارأسه الا وفيها

نوران ورأيت أتباعه لهم نوران نوران فقال له كعب اتق الله وانظر ماذا تحدث به فقال إنما هي رؤيا رأيتها فقال كعب والذي نفسي بيده انه في كتاب الله المتزل لكما ذكرت . ومنه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو يبكي بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد كان لك جذع يخطب الناس عليه فلما كثروا اتخذت منبرا لتسمعهم فخن الجذع لفرافك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمتك أولي بالحنين عليك حين فارقهم . بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقال تعالى ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾ بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال تعالى ﴿واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم﴾ بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون ﴿يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول﴾ بأبي أنت وأمي يارسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجر اتفجر منه الأنهار فما ذلك بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك . بأبي أنت وأمي يارسول الله لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله ريحا غدوها شهر ورواحها شهر فما ذلك بأعجب من البراق حين سريت عليه الى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح صلى الله عليك . بأبي أنت وأمي يارسول الله لئن كان عيسى ابن مريم أعطاه الله تعالى احياء الموتى فما ذلك بأعجب من الشاة المسمومة حين كتبتك وهي مسمومة فقالت لانا كلتي فاني مسمومة . بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال ﴿رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا﴾ ولو دعوت مثلها علينا لهلكنا عن آخرنا فلقد وطى ظهرك وأدى وجبك وكسرت رباعيتك فأبيت أن تقول الا خيرا فقلت ﴿اللهم اغفر لقومي فانهم

لا يعلمون) بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد اتبعك في احداث سنك وقصر عمرك
 ما لم يتبع نوحا في كبر سنه وطول عمره فلقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا
 قليل . بأبي أنت وأمي يارسول الله لو لم تجالس الا كفوؤا لك ماجالستنا . ولولم
 تنكح الا كفوؤا لك ما نكحت الينا . ولولم تواكل الا كفوؤا لك ما آكلتنا . ولبست
 الصوف وركبت الحمار ووضعت طعامك بالأرض ولعقت أصابعك تواضعا
 منك صلى الله عليك . ومن كتاب التفسير للطبرى رحمه الله كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يلبس الصوف ويتعل الخصوف ولا يتأنف من ملبس . يلبس ما وجده
 مرة شملة ومرة بردة حبرة ومرة جبة صوف . وكان يلبس النعال السبئية
 ويتوضأ فيها وكان لنعليه قبالاتان وأول من عقد عقداً واحداً عثمان وكان أحب
 اللباس اليه الحبرة وهى برود الين فيها حمرة وياض . وكان أحب اللباس اليه
 القميص وكان اذا استجد ثوبا سماه باسمه عمامة كان أو قميصا ورداد ويقول
 اللهم لك الحمد كما ألبستنيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره
 وشر ما صنع له . وكان يعجبه الثياب الخضر . وكان يلبس الكساء الصوف
 وحده فيصلى فيه وربما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره ويعقد طرفه بين
 كتفيه ويصلى فيه . وكان يلبس القلائس تحت العائم ويلبسها دون العائم ويلبس
 العائم دونها ويلبس القلائس ذات الأذان فى الحرب وربما نزع قلنسوته وجعلها
 سترة بين يديه وصلّى اليها وربما مشى بلا قلنسوة ولا عمامة . ولارداء راجلا
 يعود المرضى كذلك فى أقصى المدينة وكان يعتم ويسدل طرف عمامته بين
 كتفيه وعن على رضى الله تعالى عنه أنه قال عممى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعمامة وسدل طرفها بين كتفى وقال (ان العمامة حاجز بين المسلمين والمشركين)
 وكان يلبس يوم الجمعة برده الاحمر ويعتم . وكان يلبس خاتما من فضة فصفه
 منه نقشه محمد رسول الله فى خنصره الايمن وربما لبسه فى الايسر ويجعل فصفه

مما بلى بطن كفه . وكان صلى الله عليه وسلم يحب الطيب ويكره الرائحة الكريهة وكان يقول (ان الله تعالى جعل لذى في الدنيا النساء والطيبوقرة عيني في الصلاة) وكان يتطيب بالغالية وبالمسك حتى يرى ويصه (١) في مفارقه ويتبخر بالعود ويطرح فيه الكافور . وكان يعرف في الليلة المظلمة بطيب ريجه . وكان صلى الله عليه وسلم يكتحل بالأمثد في كل ليلة ثلاثا في كل عين وربما اكتحل ثلاثا في اليمنى واثنين في اليسرى وربما اكتحل وهو صائم . وكان يقول عليكم بالأمثد فانه يجلو البصر وينبت الشعر . وكان يكثر دهن رأسه ولحيته . وكان يترجل غبا . وكان ينظر في المرأة وربما نظر في الماء في ركوة في حجرة عائشة وسوى جمته . وكان لا تفارقه قارورة الدهن في سفره والمكحلة والمرأة والمشط والمقراض والسواك والخيوط والابرة فيخيط ثيابه ويخصف نعله . وكان يستاك بالاراك وكان اذا قام من النوم يشوص فاه بالسواك ويستاك في الليلة ثلاث مرات قبل النوم وبعده عند القيام ولورده عند الخروج لصلاة الصبح وكان صلى الله عليه وسلم يحتجم في الأخدعين وبين الكتفين واحتجم وهو محرم بمكة على ظاهر القدم . وكان يحتجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين وكان صلى الله عليه وسلم يمزح ولا يقول الاحقا . دخل يوما على أم سليم وقدمات نغرابها (٢) من بنى أبي طلحة فقال له يا أبا عمير ما فعل النغير وجاءته امرأة فقالت يا رسول الله احملنى على جمل فقال أحملك على ولد الناقة وجاءته امرأة فقالت يا رسول الله ان زوجى مريض فقال لعن زوجك الذى فى عينه يياض فرجعت المرأة وفتحت عيني زوجها لتنظر اليهما فقال مالك فقالت أخبرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن فى عينك يياضا فقال ويحك وهل أحد الا فى عينه يياض . وجاءته أخرى فقال يا رسول الله ادع الله أن يدخلنى الجنة فقال يا أم فلان

(١) الويص البريق (٢) نغركرد طائر كالصفرور أحمر المنقار

ان الجنة لا يدخلها عجوز فولت المرأة وهي تبكي فقال صلى الله عليه وسلم أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى يقول ﴿ انا أنشأناهن انشاءً أجعلناهن أبقارا عربا أترابا ﴾ وقالت عائشة رضى الله عنها سأقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقتة فلما كثر لى سابقته فسبقتى ثم ضرب كتفى وقال هذه بتلك . وجاء صلى الله عليه وسلم الى السوق من وراء ظهر رجل اسمه زاهر وكان صلى الله عليه وسلم يحبه فوضع يده على عينيه وما كان يعرف أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال من يشتري هذا العبد فجعل يمسح ظهره برسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول اذن والله تجدنى كاسدا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لكنك عند ربك لست كاسدا . ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسيناً مع صبية فى الطريق فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام القوم وطفق الحسين يفرها ربا ههنا وههنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضاحكه حتى أخذه فجعل احدي يديه تحت ذقنه والاخرى فوق رأسه . وكان صلى الله عليه وسلم يدخل على عائشة والجوارى يلعبن عندها فاذا رأينه تفرقن فيسيرهن اليها . وقال لهايو ماوهى تلعب بلعبتها ماهذه يا عائشة فقالت خيل سليمان بن دوداد فضحك وطلب الباب فابتدرته واعتقته فقال مالك يا حميرا فقالت بأبى أنت وأمى يارسول الله ادع الله أن يغفرلى ما تقدم من ذنبى وما تأخر فرفع يديه حتى روى يياض ابطينه فقال اللهم اغفر لعائشة بنت أبى بكر مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا ولا تكسب بعدها خطيئة ولا اثما . ثم قال صلى الله عليه وسلم أفرحت يا عائشة فقالت اى والذى بعثك بالحق فقال أما والذى بعثنى بالحق ما خصصتك بها من بين أمتى وانها لصلاتى لأمى بالليل والنهار فيمن مضى منهم ومن بقى ومن هو آتالى يوم القيامة وأنا أدعولهم والملائكة يؤمنون على دعائى . وكان عليه الصلاة والسلام يكرم حنيفه ويبسط رداءه له كرامة . وجاءته ظئره التى أرضعته يوما فبسط لها رداءه وقال

مرحبا بأبى وأجلسها عليه . وكان أكثر الناس تبسما وأحسنهم بشرا مع أنه كان متواصل الاحزان دائم الفكرة لا يمضى له وقت في غير عمل الله أو فيما لا بد له أو لأهله أو لآلته منه وماخير بين شيئين الا اختار أيسرهما الا أن يكون فيه قطعة ربح فيكون أبعد الناس منه . وكان يخصف نعله ويرقع ثوبه ويخدم في مهنة أهله ويقطع اللحم معهن ويركب الفرس والبغل والحمار ويردف خلفه عبده أو غيره ويمسح وجهه فرسه بطرف كفه أو بطرف ردايه . وكان يتوكأ على العصا وقال بالتوكؤ على العصا من أخلاق الانبياء . ورعى الغنم وقال مامن نبي الا وقد رعاها وعق صلى الله عليه وسلم عن نفسه بعد ماجاءته النبوة . وكان لا يدع العقيقة عن المولود من أهله ويأمر بخلق رأسه يوم السابع وأن يتصدق عنه بزنة شعره فضة وكان يحب الفأل ويكره الطيرة ويقول مامننا الا من يجد في نفسه ولكن الله يذهب بالتوكل . وكان اذا جاء مما يحب قال (الحمد لله رب العالمين) واذا جاء ما يكره قال (الحمد على كل حال) واذا رفع الطعام من بين يديه قال (الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وآوانا وجعلنا مسلمين) وروى فيه (الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مودع ولا مستغنى عنه ربنا) واذا عطس خفض صوته واستتر يده أو بثوبه وحمد الله . وكان صلى الله عليه وسلم أكثر جلوسه مستقبل القبلة . واذا جلس فى المجلس احتبى يديه . وكان يكثّر الذكر ويبطل الصلاة ويقصر الخطبة ويستغفر فى المجلس الواحد مائة مرة وكان ينام أول الليل ثم يقوم من السحر ثم يوتر ثم يأتى فراشه فاذا سمع الاذان وثب قائما فان كان جنباً أفاض عليه الماء والاتوضأ وخرج الى الصلاة . وكان يصلى فى سبحة (١) قائما وربما صلى قاعدا . قالت عائشة لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان أكثر صلاة جالسا . وكان يسمع لجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء وهو فى الصلاة . وكان يصوم الاثنين

(١) السبحة بضم فسكون النافلة

والخمس وثلاثة أيام من كل شهر وعاشوراء وقلبا يفطر يوم الجمعة وأكثر صيامه في شعبان . وكان صلى الله عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام قلبه انتظارا للوحي وإذا نام نفخ ولا يغط غطيظا . وكان إذا رأى في منامه ما يروعه قال (هو الله ربى لا شريك له) وإذا أخذ مضجعه وضع كفه اليمنى تحت خده الايمن وقال (رب قنى عذابك يوم تبعث عبادك) وكان يقول (اللهم باسمك أموت وأحيا) وإذا استيقظ قال (الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور) وكان صلى الله عليه وسلم إذا تكلم يبين كلامه حتى يحفظه من جلس اليه ويعيد الكلمة ثلاثا لتعقل عنه . ويحزن لسانه ولا يتكلم في غير حاجة ويتكلم بجوامع الكلم فضلا لا فضولا ولا تقصيرا وكان يتمثل بشئ من الشعر وكان يتمثل بقول بعضهم ويأتيك بالاخبار من لم تزود وكان صلى الله عليه وسلم جل ضحكه التبسم وربما ضحك من شئ معجب حتى تبدو نواجذه من غير قهقهة . وما عاب صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه أكله وان لم يشتهه تركه وكان لا يأكل متكئا ولا على خوان يأكل الهدية ويكافئ عليها ولا يأكل الصدقة ولا يأتف في مأكل يأكل ما وجد ان وجد تمرا أكله وان وجد خبزا أكله وان وجد لبنا اكتفى به ولم يأكل خبزا مرققا حتى مات صلى الله عليه وسلم . قال أبو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع بخبز الشعير وكان يأتى على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوته نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع . هذا وقد آتاه الله مفاتيح خزائن الارض فأبى أن يقبلها واختار الآخرة وأكل صلى الله عليه وسلم الخبز بالخل وقال (نعم الادام الخلل) وأكل لحم الدجاج وكان يحب الدباء ويأكله ويعجبه الذراع من الشاة وقال ان أطيب اللحم لحم الظهر وقال (كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة) وكان يعجبه الثفل يعنى ما بقى من الطعام وكان يأكل بأصابعه الثلاث ويلعقهن

وأكل صلى الله عليه وسلم خبز الشعير بالتمر وقال هذا آدم هذا أو كل صلى الله عليه وسلم البطيخ بالرطب والقثاء بالرطب والتمر بالزبد وكان يحب الحلواء والعسل وكان صلى الله عليه وسلم يشرب قاعدا وربما شرب قائما ويتنفس ثلاثا وإذا فضلت منه فضلة وأراد أن يسقيها بدأ بمن عن يمينه وشرب صلى الله عليه وسلم لبنا وقال (من أطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه) وقال صلى الله عليه وسلم (ليس شيء يجزى مكان الطعام والشراب غير اللبن) زاد الباجي رحمه الله وكان عليه الصلاة والسلام على خلق عظيم كما وصفه الله تعالى. وكان أحلم الناس وأعدل وأعف الناس لم تمس يده قط امرأة الا بملك رقبته أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه. أسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم فان فضل ولم يجد من يعطيه وجاه الليل لم يأو الى منزله حتى يعطيه من يحتاج اليه. لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من الشعير والتمر ويضع سائر ذلك في سبيل الله تعالى لا يسأل شيئا الا أعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى يحتاج قبل انقضاء العام. أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد. يجيب دعوة العبد والحر. ويقبل الهدية ولو أنها جرة لبن. وتستبعه الأمة والمسكين فيتبعهما حيث دعواه. لا يغضب لنفسه ويغضب لربه. منديله باطن قدمه. يشهد الجنائز. أشد الناس تواضعا وأسكتهم من غير كبر وأبلغهم من غير عى. لا يهوله شيء من أمر الدنيا. يجالس الفقراء ويؤاكل المساكين ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم. يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم لا يجفوا على أحد. يقبل معذرة المعتذر. يخرج الى بساتين أصحابه لا يحقر مسكينا لفقره وزماتته. ولا يهاب ملكا للكمه. يدعو هذا وهذا الى الله تعالى دعاء مستويا. قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو

أُمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى فعلبه الله جميع محاسن الاخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا. قال الباجي رحمه الله وذكر العتيبي قال كنت عند حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله تعالى يقول ﴿ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا﴾ وقد ظلمت نفسي وجئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي ثم أنشأ الاعرابي يقول

ياخير من دفنت في الأرض أعظمه فطاب من طيبهن القاع والأكم
نفسى الفداء لقبير أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف . قال العتيبي فغلبتني عيناي فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لي يا عتيبي الحق الاعرابي فبشره أن الله قد غفر له . ومن كتاب الترمذى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأخذ عنى هذه الكلمات فيعمل بهن ويعلم من يعمل بهن قال أبو هريرة أنا يا رسول الله فأخذ يدي فعد خمسا فقال (اتق المحارم تكن أعبد الناس وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن الى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب ومنه عن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال (أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك) ومنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (بدا الاسلام غربيا وسيعود غربيا كما بدا فطوي للغرباء من أمتي قيل يا رسول الله ومن الغرباء من أمتك قال الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدى من سنتي) (فصل) قد تقدم الكلام على السبعة الذين يدور عليهم أمر الدين ورجع الآن الى القسم الثانى وهو تصرف الناس في أسبابهم وصنائعهم

ومعاشهم وما يحتاج إليه بعضهم من النية فيما هو يحاوله وما يتحفظ منه وهذا النوع كثير . فنبداً أولاً بما هو الأولى فالأولى والآكد فالآكد . فأول ما نبداً به من الكلام على الصنائع والحرف غسل الميت وحفر القبر وغيرهما وما يفعل في ذلك من الأحكام والتنبه على بعض ما أحدثوه فيه إذ أنه من أهم أمور الدين وآكدها . لكن تقدم أولاً ذكر حال المحتضر وما يحتاج إليه من الآداب والله المستعان . قد ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لقد أوتيتكم لآله الا الله) وورد أيضاً (من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة) وينبغي أن لا يقرب به حائض ولا جنب ولا صغير يعث لا يرجع لما يؤمر به أو ينهى عنه . وينبغي أنه مهما أمكن أن لا تكون عليه نجاسة فعل فعل هذا يكون ثوبه طاهراً وبدنه طاهراً وكذلك من حضره يكون كذلك . وينبغي أن يكون على المحتضر اذ ذاك ما تيسر من الطيب اكراما للقاء الملائكة . وينبغي أن يحضره اذ ذاك أحسن أهله وأصحابه هديا وخلقا ودينا وسمتا ووقارا فيلقنه كلبتي التوحيد برفق وذلك بأن يقول لا اله الا الله محمد رسول الله جهرا ثم يسكت ساعة ثم يعيدها ثم كذلك الى أن يقضى . ولا ينبغي أن يقول له قل لا اله الا الله أو يلح عليه بذلك وما ذاك الا لأنه اذا قال له قل لا اله الا الله قد يتوهم المحتضر اذ ذاك وقد يكون أخذته غشية فيتوهم فيكون سيالمة واذ أكثر عليه بلا اله الا الله اختلط عليه فاذا كان على ما وصف قبل سلم من هذا . وينبغي أن يكثّر من الدعاء له وللحاضرين لكن بخفض صوت وحنن سميت ووقار لأن الملائكة يحضرون ويؤمنون على دعاء الداعي . وهذا الموطن من المواطن التي يرجى فيها قبول الدعاء . وقد أنكر مالك رحمه الله القراءة عنده بسورة يس وسورة الأتعام وعلل ذلك بأنه لم يكن من عمل الناس وأجازة ابن حبيب على ما تقدم وصفه من الوقار والتؤدة وكذلك اختلفا في توجيهه الى القبلة فقال مالك رحمه

الله لم يكن من عمل الناس وكره أن يعمل ذلك استئنا . وقال ابن حبيب يستحب ذلك لأنها الجهة التي كان يعظمها في حياته فاذا فعل المكلف ما قاله ابن حبيب فلا يفعل ذلك به حتى يعاين وهو أن يشخص يبصره لأنه ان فعل ذلك به قبل المعاينة قد يوهمه فيكون سببا لموته أو للغشيان عليه . وينبغي لمن يلقنه أن لا يضجر ولا يقلق ان طال الأمر عليه ووجد من يقوم عنه بذلك حتى يأخذ راحة لنفسه فعل وان كانوا جماعة فيفعلون ذلك واحدا بعد واحد ولا يلقنونه بجماعتهم فان ذلك يجرجه ويقلقه . وينبغي أن لا يضجر أيضا من عدم قبول المحتضر لما يلقيه اليه . وقد يرى من بعضهم عدم القبول لذلك لأن الموضوع موضع فتنة وأمر شديد . ألا ترى الى ماورد أن المحتضر اذا احتضر يأتيه شيطانان أحدهما على صفة آية والآخر على صفة أمه فيقول له الذي هو عن يمينه على صفة آية يابني أنا قد سبقتك الى هذا الموضوع وقد عرفت الحق فيه والدين الأقوم الذي به النجاة وهو دين النصرانية فت عليه فهو الحق . أعاذنا الله من ذلك بمنه ويقول الذي على صفة أمه يابني قد كان بطنى لك وعاء وتدي لك سقاء وحجرى لك وطاء وأنا أحب لك ما أحب لنفسى وقد سبقتك الى هذا الموطن وعرفت الحق من غيره فت على دين اليهودية أو كما قال الى غير ذلك . وقد ورد أن الاديان تعرض عليه اذ ذلك والامر أمر خطر عظيم في الخطر فينبغي أن يكثروا له من الدعاء وأن يجتنبوا اللغظ والقييل والقال . وقد سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يحكى ان بعض المغاربة جاؤا الى البلاد بنية الحجاز فمرض بعضهم واحتضر فجلس اليه رفقاؤه يلقنونه على ماتقدم وصفه فكان اذا قال من على يمينه لا اله الا الله محمد رسول الله معر وجهه ورده الى ناحية اليسار واذا قال من على يساره ذلك معر وجهه ورده الى الناحية الأخرى ثم كذلك ثم كذلك الى أن غلب عليهم النوم فناموا وبقي واحد منهم يلقنه فاذا حول وجهه الى ناحية اليمين دار اليه واذا

حواله الى جهة اليسار دار اليه ثم كذلك ثم كذلك الى أن غلب عليه النوم أيضا
 كما صحابه فينما هو في النوم اذ رأى الناس يتجارون قال فقلت فما بال الناس فقالوا
 هم ماشون الى فلان اسم المحتضر، يهنونه بالموت على الاسلام فقلت هذا صاحبي
 فأسرعت معهم لانهيه من جملة من يهنيه فجئنا الى باب كبير فدخل الناس من ذلك
 الباب فدخلت معهم فاذا بصاحبي واقف والناس يهنونه بالموت على الاسلام
 فزاحمت معهم حتى اجتمعت به فهنئته كما فعل غيري فأمسك بيدي وقال آه
 يا فلان ما هذا الحال الذي فعلتم معي تركتموني وحيدا للشياطين يتسلطون فقلت
 له كئنا نلقنك وأنت تمعر وجهك وتعرض عنا يمينا ويسارا فقال لي ما عنكم كنت
 أعرض وانما كنت أعرض عن الشياطين فانها أتتني على صفة أبي من جهة
 اليمين وعلى صفة أمي من جهة اليسار فهذا يدعونني الى دين النصرانية وهذه
 تدعونني الى دين اليهودية وكان كلامكم يؤنسني وأستوثق به فلما نتم تسلماني
 لكن الحمد لله الذي أعانني فأنني لما أن بقيت وحيدا نزل ملك من السماء ويده حربة
 فبرزها عليهما وقال لها اليكما عن ولي الله فوليا هارين ثم لقتني الشهادة فقلت
 عند ذلك وهؤلاء يهنونني بما أنعم الله به علي أو كما قال فاستفاق من نومه فقام
 الى صاحبه فوجده قد مات رحمه الله. وقد حكى عن الامام أحمد بن حنبل رحمه
 الله أنه لما جاءه الموت ولقن لاله الا الله قال لا فرؤى بعد موته في المنام فقيل له
 كئنا نقول لك لا اله الا الله وأنت تقول لا فقال كان ابليس تعرض لي وقال لي
 سئلت مني يا أحمد فقلت له مادامت الروح في الخلقوم لا أسلم منك وكان ذلك
 جوابا له لا لكم أو كما قال. وقد روى مالك في موطنه عن عطاء بن يسار أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مرض العبد بعث الله اليه ملكين فقال انظر ماذا يقول
 لعمواده فان هو اذا جاؤه حمد الله وأثنى عليه فعاذك الى الله وهو أعلم فيقول للعبدي
 علي ان توفيته أدخله الجنة وان أنا شفيت ان أبدله لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه

وأن أكره عنه سيئاته. وروى الترمذي عن أبيه وسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصيب العبد نكبة فافوقها أو دونها إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر قاله قرأ (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) الآية. وينبغي أن لا يترك أحدا يبكي حوله برفع صوته بذلك. ومن كان باكيا من جماعته فليعتزل عنه بموضع لا يسمعه المحتضر ولا بأس بالبكاء بالدموع حينئذ وحسن التعزى والتصبر أولى وأجمل لمن استطاع. وليحذر من السخط والضجر وليكن موقنا بالعوض من الله تعالى إذ أن من مات لم يكن يده حل ولا ربط ولا قدرة ولا ارادة إلا بأمر من المولى سبحانه وتعالى فالذى أقامه في ذلك يقيمه في غيره أو لا يحوجه إليه. وينبغي أن يمثل السنة ويتعلق بها حين وقوع الامر به فيقول ما ورد في الحديث عن صاحب الشريعة صلوات الله وسلامه عليه حيث يقول (ما من امرئ تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله عز وجل انا لله وانا اليه راجعون ثم يقول اللهم أجرني في مصيبتى واعقبني خيرا منها الا أبدله خيرا منها) قالت أم سلمة فلما أن مات أبو سلمة جعلت أقولها وقلت ومن خير من أبي سلمة ثم قلت أمثل السنة فأقولها فقلتها فأبدلني الله به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كما قالت. وينبغي أن تكون النساء بمعزل عنه اذ ذلك لان فيهن من الرقة وعدم الصبر وعدم العلم أو قلتهما ونقصان العقل ما هو معلوم وذلك يؤدي الى وقوع ما لا ينبغي بحضرة المحتضر فيتحفظ من ذلك وما يترتب عليه من الوقوع في النهى الصريح. لقوله عليه الصلاة والسلام (ليس منا من حلق وخرق ودلق ولسق) ومعنى حلق حلق الشعور وخرق خرق الثياب ودلق هو تخميش الوجوه والضرب على الحدود ولسق هو الكلام الردى القبيح ومنه (سلقوكم بالسنة حداد) وقد روى البخارى ومسلم والترمذي والنسائي عن عبد الله بن مسعود رضى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية) وروى

الترهذي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ما من ميت يموت فيقوم بكيم فيقول واجبله واستداه ونحو ذلك الا وكل لله به ملكين يتهرانه ويقولان له أهكذا كنت) وروى البخاري عن النعمان بن بشير قال أغمى علي عبد الله بن رواحة فجعلت أخته عمرة تبكي وتقول واجبله واكذا واكذا تعدد عليه فقال حين أفاق ماقلت شيئا الا قيل لي أنت كذا فلما مات لم تبك عليه . وينبغي لمن حضر من الرجال أن لا يظهر الجزع اذ ذلك فانه اذا ظهر ذلك منه للنساء كان سببا لوقوع ما تقدم ذكره منهن فليحذر من هذا جهده مع وجود الرفق والشفقة والرحمة والسياسة مع أهل الميت ان أمكن ذلك فان لم يمكنه أقام سطوة الشرع عليهم ولا يتركها لاجل ما نزل بهم لان الشرع قد قرر ما فيه ما قرر بقوله عليه الصلاة والسلام (فاذا وجبت أي مات ، فلا تبكي باكية) فلا يتعدى ما حده عليه الصلاة والسلام والله المستعان ومن حضر من أهله أو غيرهم فأمرهم ونهائم فلم يسمعوا منه فيتعين عليه أن لا يحضر مادام ذلك موجودا لانه منكر بين وتغييره واجب متعين فاذا لم يسمع ذلك فأقل ما يلزمه في خاصة نفسه عدم حضوره لانه أقل مراتب الانكار لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام (من لم يزل المنكر فليزل عنه) لكنه ان كان قدوة فيتعين عليه أن يخبرهم بأن المانع من حضوره ما وقعوا فيه من المخالفة وليحذروا أن يقع بحضرة ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان من اختلاط النساء بالرجال وكشف وجوههن وتسويدها وتسويد بعض أجسادهن ونشر الشعر والدعاء بالويل والثبور وهو دعوى الجاهلية ولباس الأزرق والسواد وما يفعله بعضهم من خرق قعور القدور السود وجعلها في حلوقهم وسكب التراب على الرؤس وتلطخ البيوت بالسواد وما يجعلونه في الأعناق من السلاسل ولو لم يكن فيه من القبح الا التفاؤل بالسلاسل والاغلال التي توعد بها أهل النار . أسأل الله السلامة من ذلك بمنه . وتحفيتهم

للاقدام من أجل ذلك وبعضهم يترك لبس السواد ويعوض عنه البياض وإن كان لبس البياض مباحا أو مأهورا به في بعض المواطن لكن اتخاذه في هذا المواطن على سبيل الاستئذان به بدعة. وبعضهم يتركون الصلاة عندهم ميتهم ولا يرجعون لها إلا بعد مدة تختلف أحوالهم فيها فمنهم من يتركها اليوم واليومين ومنهم من يتركها الشهر والشهرين إلى غير ذلك جهلا منهم بما يجب عليهم وما يؤمرون به فيحرمهم اللعين ثواب مصابهم وثواب الصلاة ويوقعهم في الأثم في تركها بعادته الذميمة أسأل الله السلامة من ذلك بمنه . وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (لايجل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا) والاحداد على ما قاله علماءنا رحمة الله عليهم يتضمن الامتناع من خمس لباس المصبغات كلها إلا السواد والحلى والكحل والطيب والقاء التفت فاذا كان هذا في حق النساء فما بالك به في حق الرجال . وما أحدثوه أيضا من المحرمات حضور الطارات والضرب بها سيما مع النائحة . وقد قال عليه الصلاة والسلام (كل نائحة في النار إلا نائحة حمزة) وروى أبو داود في سننه عن أسيد بن أبي أسيد عن امرأة من المبيعات قالت كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المعروف الذي أخذ علينا أن لانعصيه فيه أن لانحشم وجها ولاندعو ويلاولانشق جيبا ولانشر شعرا وروى البخارى ومسلم وأبو داود والنسائي عن أم عطية قالت أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة أن لاتنوح على ميت . وروى النسائي عن أنس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين بايعن أن لاينجن ققلن يارسول ان نساء ساعدتنا في الجاهلية أفنساءعدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسعاد في الاسلام . وروى الترمذى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن النعي فقال إياكم

والنعي فانه من عمل الجاهلية قال عبد الله من النعي الأذان على الميت. ثم ان بعضهن يفعلن ذلك ليلا ونهارا ولو أخذن لأنفسهن راحة وخفضن من أصواتهن حين نعيهن ثم اعتدن مع ذلك عادة جاهلية وهي أن من جاءت لتعزى تدخل وهي تدعو بالويل والثبور واللطم على الخدود وتخمش الوجه وتلقاها التوايح على ما يعهد من فعلهن الذميم ويتكلفن اذ ذاك رفع أصواتهن فاذا وصلن الى أهل الميت قمن الى لقائهن وفعلن معهن كفعلن ويعملن كذلك ساعة ثم كذلك ثم كذلك مع كل من أتى اليهن من النساء للتعزية ويقين على ذلك مدة على قدر ما ينقطع معارفهن ويفعلن مع ذلك أفعالا قبيحة شنيعة تنزه الاقلام عن كتبها والألسن عن النطق بها فلا حاجة تدعو الى ذكرها وكلها مصادمة للشريعة المطهرة وهي أكثر من أن تنحصر أو ترجع الى قانون معلوم لأن ذلك يختلف باختلاف عوائد البلاد والاقاليم فليحذر من هذا جهده فان وقع شيء منه فلا يحضر موضعه كما تقدم فلو قدرنا أنه حضر لكان واحدا منهم أعنى في حصول الأثم له وان كان اعتقاده ليس كاعتقادهم أسأل الله السلامة بمنه. فاذا قضى الميت فليشتغل من حضره بحقه ويأخذ في اصلاح شأنه. فمن ذلك أن يغمض عينيه لثلاثي مفتوحتين وذلك شوه. وينبغي له أن يأخذ عصا أو طرف عمامة أو غيرهما ويجعلها تحت ذقنه ويشدها على رأسه لثلاثي ذقنه فيبقى فاه مفتوحا وذلك شوه وقد ينزل الماء في جوفه حين غسله ثم يخرج بعد تكفينه فيلوثه وقد تدخل الهوام منه لجوفه اذا كان مفتوحا. ثم يلين مفاصله ويمد يديه مدا وكذلك ركبتيه حين خروج الروح منه وليحذر أن يؤخر ذلك لثلاثي تعذر مداها. ثم يجعل على بطنه حديدة أو سكيناً فان لم يجد فطينا مبلولا طاهراً لثلاثي يعلو فؤاده فيخشى أن يتفجر قبل حلوله في قبره. ثم يزيل ما عليه من الثياب ما عدا القميص. ثم يجعل على شيء مرتفع كدكة ونحوها

لثلاثين تسارع اليه الهوام والتغيير ويسجى بثوب . ثم يأخذ في تجهيزه على الفور لأن من اكرام الميت الاستعجال بدفنه وهواراته اللهم الا أن يكون موته لجأة أو بصعق أو غرق أو سبته أو ما أشبه ذلك فلا يستعجل عليه ويمهل حتى يتحقق موته ولو أتى عليه اليومان والثلاثة مالم يظهر تغييره فيحصل التيقن بموته لثلاثين يدفن حيا فيحتاج له . وقد وقع ذلك لكثير فيتحفظ من هذا . واذا فعل به ماتقدم ذكره من تليين مفاصله وغيرها فليكن ذلك بتؤدة وقار لأن حرمة الميت كحرمة الحي . ويسمى الله عز وجل عند الأخذ في ذلك فيقول بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وليحذر من هذه البدعة التي أحدثها بعضهم وهي أن الميت اذا مات أوقدوا عنده تلك الليلة شمعة حتى يصبح وذلك بدعة وسرف ومن لم يكن منهم له قدرة على الشمع أوقدوا سراجا عليه حتى يصبح ويسر قبل غسله ما يحتاج اليه من الكفن والحنوط ويخر الكفن ثلاثا أو خمسا أو سبعا . ثم بعد ذلك يأخذ في غسله فيشد على وسط الميت مئذرا غليظا ثم يعريه من القميص وبعد ذلك يغسله وهذا مذهب مالك رحمه الله ومذهب الشافعي رحمه الله أن يغسل في قميص ولا يعرى واستدل على ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم غسل في قميصه بعد أن كانوا أرادوا أن يعروه كما يفعلون بموتاهم فسمعوا الهاتف يقول غسلوه في القميص واستدل مالك رحمه الله ومن وافقه على تعرية الميت من القميص لأنهم أرادوا أن يغسلوه عليه الصلاة والسلام متجردا من القميص كما يفعلون بموتاهم حتى سمعوا الهاتف فتركوه فدل ذلك على أنه خاص به عليه الصلاة والسلام دون غيره والآن تعرية الميت أبلغ في تنظيفه . وينبغي أن يجعل على عورته خرقة غليظة فوق المئزر حتى لا توصف العورة . وينبغي أن لا يحضره أحد اذ ذاك الا الغاسل وحده اللهم الا أن يكون الغاسل يحتاج الى من يغينه فيجوز ذلك على سبيل الضرورة

والضرورة لها أحكام. وينبغي أن يكون الغاسل ومن يعينه من أهل الديانة والأمانة لأن المحل مضطر إلى ذلك لأن الميت قد يتغير حاله وهو الغالب فإذا آه أحد فقد يخيل إليه أن ذلك من شقاوته. وينبغي له أنه إن رأى خيراً فإن شاء ذكره وإن شاء تركه وإن رأى غير ذلك سكت عنه ولا يبوح به لأحد. وغسل الميت من أحد الأركان الأربعة التي تجب على الحي في حق الميت المسلم وذلك أن من حق المسلم على أخيه المسلم أربعاً غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه والغسل أولها وكيفية غسل الجنابة سواء بسواء إلا أن غسل الجنابة يتولاه الحي بنفسه غالباً وهذا يغسله غيره وقد تقدم في غسل الجنابة فرائضها وسننها وفضائلها فكذلك ههنا سواء بسواء. فأول ما يبدأ بغسله النجاسة عنه فيأشرك محل النجور بخرقة غليظة وإن كانت من الصوف فهو أبلغ في التنظيف فيعرك بها الموضع ومن يعينه يسكب عليه الماء ثم يغسل الخرقه غسلًا جيداً حتى تطهر ثم يعيد غسل المحل وهو يعرك بها حتى يرى أنه قد طهر وتنظف فحينئذ يفيض عليه الماء القراح من فرقه إلى قدمه ثم ينظر في بدنه فهما شعر بنجاسة في أي موضع كانت منه غسلها عنه والبخور إذا ذاك حاضر يبخر به لثلاثم منه رائحة كريهة والميت يكره أن يشم ذلك منه كما يكره ذلك من الحي ثم يقعدده ويعصر بطنه عصراً رقيقاً ومن يعينه يصب عليه الماء حين يفعل كذلك ويزاد في البخور في هذا الوقت أكثر مما قبله حتى إذا رأى أنه قد أتقى جسده أفاض عليه الماء وأعاد غسل المحل من النجاسة بخرقة أخرى أو بها بعد غسلها وتطهيرها وتنظيفها. وقد اختلف علماؤنا رحمة الله عليهم فيما إذا كان على المحل نجاسة لا يمكن زوالها إلا بمباشرتها باليد هل يباشرها يده للضرورة أو يتركها كما لو كان حياً ولا يمكنه أن يزيلها بنفسه فإنه يصلحها فكذلك الحكم في الميت وهذا على مذهب مالك رحمه الله. وليحذر مما يفعله كثير منهم من

حلق عانة الميت لأنهم يكشفون العورة لحاقها فيشاهدونها من يزيئها ومن يعينه في غسله وبعض الحاضرين لأنه قد جرت عادة بعضهم في هذا الزمان أن الميت إذا غسل يحضر غسله أقاربه وأصحابه وذلك خلاف السنة لو سلم من اطلاعهم على عورته وإن كان قد أجاز بعض العلماء حلق عاتته لكن ذلك بشرط أن لا يطلع على ذلك إلا من يفعل ذلك به وإطلاع غيره محرم . وقد تقدم الخلاف في التجاسة إذا كانت على المحل ولم يمكن إزالتها إلا باليد فما بالك بإزالة شيء مستغنى عنه . ألا ترى أنه لو كان حيا لم يجب عليه إزالتها ولا يجوز له كشف عورته لمن يزيل ذلك عنه فبعد الموت من باب أولى أن يمنع . قال علماؤنا رحمة الله عليهم ولا حجة لمن أجاز ذلك مستدلا بقوله عليه الصلاة والسلام (افعلوا بموتاكم ما تفعلوا بعروسكم) أو كما قال عليه الصلاة والسلام لأن هذا الفعل إنما يتولاه العروس بنفسه لنفسه ولا يجوز له أن يأذن لغيره في ذلك وكذلك لا يجوز للأذن له أن يفعله به . وهذا النوع قد عمدت به البلوى في هذا الزمان في الأحياء فضلا عن الموتى فتجد بعض الناس يدخلون إلى الحمام فيأمرون بالبلان أن يحلق لهم عاتتهم فيكشف عليه من لا يجوز له الإطلاع على ذلك وليته لو كان وحده وإن كان محرما لكن يطلع على ذلك جماعة ممن في الحمام فانا لله وأنا إليه راجعون فاذا رأى أنه قد ظهر من التجاسة فليأخذ رأس الميت فيحوله إلى ناحية اليمين ويخرجه عن الدكة قليلا ويجعل فيه وأنفه إلى جهة الأرض ويعصر أنفه برفق فإن كان هناك فضلة خرجت . فاذا فرغ من ذلك ردد رأسه كما كان ثم يفيض الماء عليه وعلى الدكة حتى يرى أنه قد تنظف ذلك كله وطهر ثم يزيل ما على الميت من المتزثر ثم يستره بغيره أو به بعد غسله ويتحفظ على عورته لئلا تنكشف عند محاولة ذلك . فاذا فرغ فحينئذ يأخذ في الغسلة الأولى وهي الواجبة فيبدأ بأعضاء الوضوء فيغسلها ويمضمض فيه برفق بعد أن يحول رأسه

كما تقدم حتى يفرغ من مضمضته واستنشاقه لثلاثين مرة الى جوفه ثم يخرج بعد الفراغ من غسله ويسوكه بخرقة من صوف أو ما يقاربها . فاذا فرغ من ذلك رده الى الدكة كما تقدم . فاذا فرغ من غسل أعضاء وضوئه أفاض الماء على رأسه بعد تحليل شعره فيغسل رأسه بيده ثم الأيمن فالأيمن والأعلى فالأعلى من جسده ويقبله في أثناء الغسل يمينا ويسارا وظهرا وبطنا حتى يرى أنه قد عمه بالغسل فهذه غسلة واحدة وهي الفرض الذي لا يجوز دفن الميت مع القدرة عليها الا بها . ثم بعد ذلك يأخذ في تنظيفه من الأوساخ بالماء والسدر كما ينظف الحي سواء بسواء . فاذا فرغ من هذه الغسلة الثانية أخذ شيئا من الكافور فجعله في اناء فيه ماء ويذيه فيه ثم يغسل الميت به كما تقدم وصفه بعد تنظيف الميت والمتزر والدكة من أثر السدر . ويحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم وهو أنه اذا جاء الى غسله بالماء والكافور أزال ما كان عليه من السترة الكثيفة وألقى عليه خرقة لطيفة من شمخانية ونحوها ثم يفيض عليها الماء فتبقى العورة كأنها مكشوفة اذا ابتلت الخرقة بالماء وذلك محرم بل يستر بمثل الخرقة الكثيفة التي كانت عليه أو بها بعد تنظيفها وهو مع ذلك يتحفظ من كشف العورة عند المحاولة ويغض طرفه مهما استطاع جهده مع التوفية بغسله . ويحذر من هذه البدعة الاخرى التي يفعلها أكثرهم وهو أنه اذا غسل الميت يجعله بين رجليه وهو واقف على الدكة وذلك مكروه بل يكون الغاسل واقفا بالأرض ويقبله عند غسله له . ويحذر من هذه البدعة الاخرى التي يفعلها أكثرهم وهو أن الغاسل اذا بدأ في غسله أخذ يذكر لكل عضو يغسله ذكرا من الاذكار وقد تقدم أن ذكر الله تعالى حسن سرا وعلنا لكن في المواضع المأموره فيها وهذا المحل محل تفكير واعتبار وخشية فيشتغل به عن غيره من العبادات ذكرا كان أو غيره وهو عمل السلف الماضين رضئ الله عنهم أجمعين وغيره بدعة . فاذا

فرغ من هذه الغسلة الثالثة فقد تم غسله على الكمال ثم يتفقد فيه وأنفه من الماء لاحتال أن يكون دخل في جوفه شيء منه فيميل رأسه خارجا عن الدكة فان كان دخل فيها شيء خرج ثم يعيده الى الدكة ثم ينظف ماتحت أظفاره بعود أو غيره ولا يقلبها وتقليمها على مذهب مالك بدعة ممن فعله اذ أنه لم يكن من فعل السلف. ثم يسرح لحيته بمشط واسع الأسنان. وكذلك يفعل برأسه ويترفق في ذلك فان خرج في المشط شعر جمعه وألقاه في الكفن يدفن معه. ثم يأخذ فوطه أو غيرها فينشف بها جميع بدن الميت فاذا فرغ منه نشف بها الدكة حتى لا يتبل بها ما يجعل على الميت من قيص وغيره. ثم يأخذ في تجهيزه. فأول شيء يفعله أن يأخذ قطنه ويجعل عليها شيئاً من الكافور أو غيره من الطيب والكافور أحسن لأنه يردع المواد فيجعلها على فيه. ثم يأخذ قطنه أخرى فيفعل فيها ماتقدم ويسد بها أنفه ثم أخرى من الناحية الأخرى ويرسلها في أنفه قليلاً. ثم يأخذ خرقة فيشدها على الفم والأنف ثم يعقدها من خلف عنقه عقداً وثيقاً فتبقى كأنها اللثام ثم يجعل على عينيه وأذنيه خرقة ثانية بعد وضع القطن مع الكافور على عينيه وأذنيه ويعقدها عقداً جيداً فتصير كالعصابة. ثم يأخذ خرقة ثالثة فيشد بها وسطه ثم يأخذ خرقة رابعة فيعقدها على هذه الخرقة المشدود بها وسطه أو يخطبها فيها ثم يلحمها بها بعد أن يأخذ قطنه ويجعل عليها شيئاً من الطيب والكافور وهو أحسن لأنه يشد العضو ويسده ويجعلها على باب الدبر ويرسل ذلك قليلاً يرفق ويزيد للبرأة في القبل قطنه أخرى ويفعل فيه كما تقدم في الدبر سواء بسواء ثم يلحمه عليه بالخرقة المذكورة ثم يربطها ربطاً وثيقاً. وليحذر من هذه البدعة بل المحرم الذي يفعله بعضهم في هذا الزمان وهو أنهم يخرقون حرمة الميت ويرسلون في دبره قطناً وكذلك في حلقه وأنفه وقد تقدم ما في ذلك من مخالفة السنة وإخراق حرمة الميت. ثم يأخذ في تكفينه فيشد على وسطه منزراً

أو يلبسه سراويل وهو أسترله . ثم يلبسه القميص . قال مالك رحمه الله والذي عليه العمل أن الميت يقمص ويعمم . ثم يعممه ويجعل له من العمامة ذؤابة وتحنيكا كما هي العمامة الشرعية في حق الحي لكن الفرق بينهما أن الحي يرخي التحنيك بخلاف الميت فإنه يشد ذلك عليه ويستوثق في عقده لئلا يسترخي ذقنه وينفتح فمه وقد يخرج منه شيء يلوث الكفن ثم يعممه بياق العمامة ويشدها شدا وثيقا بخلاف عمامة الحي ثم يبسط الذؤابة على وجهه فيستر وجهه بها وكذلك يفعل بما يفضل من المنعة في حق المرأة يستر بها وجهها . ثم ينقله إلى موضع الكفن فيجعله عليه ويحنطه . ومواضع الحنوط خمس . أحدها أن يجعل على ظاهر جسد الميت . الثاني أن يجعل فيما بين أكفانه ولا يجعل على ظاهر الكفن . الثالث أن يجعل على المساجد السبعة وهي الجبهة والأنف والكفان مع الأصابع والركبتان وأطراف أصابع الرجلين . الرابع أن يجعل على مناقب الوجه السبعة المتقدم ذكرها . الخامس أن يجعل على الأرفاغ وهي مغابن الجسد خلف أذنيه وتحت حلقه وتحت ابطنه وفي سرتة وما بين فخذه وأسافل ركبتيه وقمر قدميه وذلك بحسب ما يكون معه من الطيب فإن قل عن استيعاب ذلك فليقتصر على الأرفاغ والمساجد السبعة المتقدم ذكرها . والمستحب أن يكفن في وتر . ثم يأخذ طرف أحد كفيه فيربطه بطرف الكم الآخر ربطا وثيقا . ثم يأخذ خرقة طويلة فيربطها موضع رباط الكمين ثم يمدّها إلى إبهامى رجله فيربطها فيهما ربطا جيدا وثيقا لئلا تتحرك أطرافه وتتفرق فإذا فعل به ذلك أمن من حركتها . وهذه الصفة المذكورة إنما هي إذا ألبس الميت القميص . وأما إذا أدرج فلا حاجة تدعو إلى فعل ذلك لعدم حركة أطرافه . فإذا جاء إلى الحنطه أزال الرباط عنه . وليحذر من هذه البدعة التي اعتادها أكثرهم في هذا الزمان وهو أنهم يأخذون القطن الكثير فيجعلونه على وجه الميت حتى يعلو ثم يجعلون القطن على ركبتيه وتحت حنكته

وتحت رقبته حتى تصير رأسه وكتفاه بالسواء ثم يجعلون القطن كذلك عند ساقيه من ههنا ومن ههنا حتى يصير بطنه ورأسه ورجلاه بالسواء . وهذا الفعل قد جمع بين محرمين وبدعة . فالمحرم الاول اضاءة المال في كثرة القطن لغير ضرورة شرعية . والمحرم الثاني أخذ ثمن القطن من مال الورثة لأن الميت ليس له من تركته الا قدر ضرورته الشرعية والزيادة على ذلك غصب لحق الوارث سيما اذا كان صغيرا ولو فرض ورضى الورثة لمنع من ذلك لأنه من باب اضاءة المال والاعانة على البدعة . وأما البدعة فكونهم اعتادوا أن يخرجوه في كفته بالسواء عند الناظر له كما تقدم وهذا من محدثات الامور والميت يتأذى مما يتأذى منه الحي فلو جعل شيء من القطن على وجه الحي لكان فيه شوه وخرق لحرمة ولا يرضى بذلك فكذلك يمنع في حق الميت لما تقدم أن حرمة الميت المسلم كرمته في حال حياته . وقد جاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (كسر عظم الميت ككسره وهو حي) أو كما قال عليه الصلاة والسلام . وذلك عام في العظم وغيره قل أو كثر فكل ما لا يليق به في حال حياته لا يفعل به بعد مماته الا ما أذن الشرع فيه وما لم يأذن الشرع فيه فيمنع على كل حال . والسنة في ادراج الميت في كفته أن يكون فيه بحيث يعرف رأسه وكتفاه ورجلاه كما يعلم ذلك منه في حال الحياة وهو في ثيابه وهذا عندهم في هذا الزمان عيب عظيم حتى يقول بعضهم أن من غسل الميت وكفنه على هذه الصفة لا يعرف شيئا وما ذاك الا لما أنس به كثير ممن يغسل الموتى من ارتكاب ما لا ينبغي من البدع وغيرها في ذلك بسبب العوائد الرديئة وقلة العلم وهذا وما شاكله من محدثات الامور . وهذا هو عين ما جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال (كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة) وهاهو ذا فانا لله وانا اليه راجعون . واذا كان

ذلك كذلك فينبغي أن يحتنب المرء من اتصف بفعل شيء مما تقدم ذكره من عوائدهم الرديئة ولم يزل السلف الصالح رضوان الله عليهم يوصون بمن يحضرم عند الموت ومن يغسلهم ومن يصلى عليهم ومن يلحدم من أهل الخير والصلاح هذا وهم كما قيل عيون في العيون فاذا كان هذا حالهم في زمانهم على هذا الاسلوب قسا بالك بهذا الزمان فلينظر الانسان لنفسه لعل أن يقع له الخلاص من هذه العوائد الرديئة . ثم ان المخالفة ههنا صعبة لأنه لو قدرنا أن الغاسل تاب الى الله تعالى ورجع عن عوائده الرديئة لتعذر ذلك عليه في الدنيا لعدم من يتحلل منه . واذا كان ذلك كذلك فينبغي للمرء أن ينظر لنفسه قبل موته لأنه ليس أحد ينظر له في هذا الزمان في الغالب الا بما تقدم ذكره من تلك العوائد المخالفة للسنة المطهرة فيتعين على الانسان أن يكون من أكد وصيته أن يوصى بمن تقدم ذكره بمن يحضر موته أو من يغسله ومن يصلى عليه ومن يلحده لأنه متعذر في هذا الزمان غالبا اذ أن الغالب من بعض الفقهاء أنهم يعرفون الأحكام ولا يعرفون كيفية المباشرة لذلك وبعضهم يهاب الميت فلا يتولى غسله ولا تجهيزه وكذلك من ينسب الى الصلاح غالبا قل أن يعرف مباشرة ذلك فبقي الأمر في ذلك عزيزاً قلقة وجود من يعرف ذلك فقها وعملا . واذا كان ذلك كذلك فيتعين على الانسان أن يعين من يختاره من أهل الدين ويلقى اليه ما يحتاج اليه من الأحكام المحتاج اليها في ذلك كله في حال حياته ان أمكنه ذلك والا فيوصى به الى شخص يقوم بذلك عارف بالأحكام يحضر حين غسله ويأمر بالسنة في ذلك وينهى عن ضدها من العوائد الرديئة ويمشى على الاسلوب الموصوف من أحوال السلف الماضين رضوا الله عنهم أجمعين . واذا كان ذلك كذلك فينبغي أن لا يغسله ولا يكفنه الا من يرجى بركته وخيره لأن الميت آخر عهده من الدنيا هذا الموطن فينبغي أن يختم بالوسائل الشرعية التي يحصل للميت بسببها

النفع حالا وما آلا . وما زال السلف رضوان الله عليهم يوصون بما تقدم ذكره لاعتنائهم به . وحكى في ذلك حكايات كثيرة تدل على أن الميت غفر له ببركة من تولى ما تقدم ذكره . فمن ذلك ما حكى الشيخ الامام السهروردي رحمه الله في كتاب العوارف له أن رجلا ممن لا يرضى حاله مات فستل بعض الاكابر «سماه» أن يصلي عليه فامتنع من ذلك فرؤى الميت في المنام وهو في حالة حسنة فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي قيل له بماذا قال باعراض فلان عنى حيث ترك الصلاة على قال الامام السهروردي رحمه الله فهو لاء اقبالهم رحمة واعراضهم رحمة . ألا ترى أنه لما أن ترك الصلاة عليه رحم لاجل أنه ميت وامثلت السنة في حقه فرحم لامثال السنة فيه . واذا كان ذلك كذلك فيتعين التحفظ على امثال السنة في هذا الموطن وان كان صاحبه معرضا في طول عمره لأن الحتام اذا كان حسنا لعله يحسن الجميع . نسأل الله الموت على الاسلام بمنه وكرمه انه قريب مجيب . وقد سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول انه كان عندهم ييلاد الاندلس امرأة مسرقة على نفسها فماتت على شر حال فرآها بعض الصالحين في النوم وهي في حالة حسنة فقال لها أنت فلانة قالت نعم فقال كيف حالك فقالت غفر لي فقال لها بماذا وقد كنت وكنت فقالت لما أن أخرج بجنازتي مر بها على رجل خياط وفي كفه ثوب لسيدي فلان فصلى على فغفر لي كرامة لذلك الثوب . وقد حدثني بعض أولاد سيدي أبي محمد المرجاني رحمه الله أن والدته أنت الى أبيه فأخبرته أن أمها قد توفيت وطلبت منه قيصاً تكفنها فيه فأعطاها قلباً أن كان من الغد أخبرها بأن الملكين عليهما السلام جاءها فقال أحدهما للآخر اذهب بنا فان ثوب المرجاني عليها فلم يتعرضا لها . وكنت أعهد بمدينة فاس أن الغسالين للوتى على قسمين قسم من أهل الخير والصلاح فاذا مات أحد ممن يرتضى دينه غسله هذا انقسم من غير أجره ولا عوض بل لا ابتغاء الثواب والقسم الثاني يغسلون

بالأجرة وهم عامة الناس . وينبغي لمن يغسل الميت أن يغتسل بعد أن يفرغ من غسله لأنه إذا وطن نفسه على الغسل بالغ في غسل الميت وتنظيفه وأكثر الناس في هذا الزمان لا يغتسلون في دعوى ذلك تحفظاً على أنفسهم فإذا تحفظوا فقد يقول ذلك إلى الإخلال بشيء من تنظيف الميت أو ترك شيء من الأمور به فيه والله الموفق . وليحذر من هذه البدعة التي تجر إلى المحرم وهو ما اعتاده أكثرهم في هذا الزمان وهو أن ما كان على الميت يأخذه الغاسل الذي يغسله فهذه بدعة جرت إلى المحرم وذلك أن أهل الميت إذا علموا بأن الغاسل يأخذ ما على ميتهم لم يتركوا عليه شيئاً إلا ما لا بد منه وقد يترك بعضهم موصوف العورة . وقد مات بعض المباركين من المعارف فدخلت عليه وهو يغسل وعلى عورته خرقة من عمامة شمخانية ملبوسة وقد ابتلت بالماء فبقيت العورة موصوفة فأنكرت عليهم وأمرتهم بستره فقال الغاسل هذا الذي وجدناه ليس عندهم غير مفاخذت فوطه جديدة كانت على إذ ذاك ودفعتها لهم ليستروه بها فلما رأى أخو الميت ذلك أسرع فجاء بفوطتين غليظتين جياذ فستروه باحدهما وعملوا الأخرى من فوقها كما تقدم ذكره قبل فانظر إلى هذه البدعة كيف تجر إلى المحرمات فعلى هذا ينبغي بل يتعين تعيين أجرة الغاسل وأن يشترط عليه أن لا يأخذ شيئاً مما يجده على الميت كائناً ما كان فتسد هذه الثلثة التي وقع بسببها كشف العورة لغير ضرورة شرعية وقد تقدم المنع من كشف العورة لخلق العانة والنجاسة إذا كانت على المحل ولا يمكن زوالها إلا بمباشرتها باليد فمن باب أولى وأحرى أن يمنع هذا . وليحذر من هذه البدعة التي اعتادها أكثرهم وهي أنهم إذا مات لهم ميت نادوا عليه وقد روى الترمذي عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال لما احتضر إذا أنامت فلا تؤذنوا بي أحداً فإني أخاف أن يكون نعيًا وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النعي فإذا مات فصلوا على وسلونى إلى ربى سلا . لكن قد تسامح

علمنا رضي الله عنهم في الاعلام بذلك بأن يقف الرجل على باب المسجد عند انصراف الناس من الصلاة فيقول أخوكم فلان قدمات بصوت يجهر به على سنة الجهر لاعلى ما يعهد من زعقات المؤذنين وعوائدهم فان ذلك من النعي المنهي عنه وما تقدم من النداء على الغائب فهو محمول على ما ذكر هنا من أنه يقف على باب المسجد ويجهر بصوته كما ذكر . وأما على ما اعتاده المؤذنون من زعقاتهم فيمنع والله الموفق . ثم يربط الكفن من عند رأسه ومن عند رجله يربطاً وثيقاً . ثم يأخذ في نقله واخراجه من البيت الى النعش وذلك كله برفق وحسن سمع ووقار . وليحذر عند ذلك مما يفعله أكثر الناس وهو أنهم عند اخراج الميت يقيمون الصيحة العظيمة نساء ورجالا وقد يختلطون وهو الغالب ويسمون ذلك وداعا للبيت وقياماً بحقه وذلك كذب منهم واقتراء لمخالفتهم في ذلك السنة المطهرة والغالب أن يكون مع ذلك لطم الحدود وماشا كله مما تقدم منعه في الشرع الشريف فليحذر من هذا جهده ولا يمنع أحد من البكاء الجائز في الشرع ما لم يكن معه رفع صوت أو لطم أو شيء من العوائد الرديئة المعهودة عندهم المنوعة شرعا والتصبر عن البكاء أجمل لمن استطاع . وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم وهو أن الغاسل اذا دخل ليغسل الميت يقيمون اذذاك الصيحة العظيمة ويفعلون نحو ما تقدم من أفعالهم المذكورة قبل بل يزيد النساء على ذلك فعلا قبيحا وهو أن الغاسلة اذا دخلت لتغسل الميتة قام النساء اليها بالشم والضرب وهي على علم من ذلك بالعادة فتأخذ حذرهما وتتخبا منهن ويقلن لها يا وجه الشؤم فتقول هي لهن جوابا انما رأيت الشؤم عندكن الى غير ذلك من الألفاظ الرديئة ثم بعد حين يمكنها من تغسيل الميتة بعد أن تعظهن وتذكرهن بأن هذا قضاء الله تعالى وقدره وهذا كله مخالفا للشرعية المطهرة فليحذر منه وبالله التوفيق . وكذلك يحذر مما

يفعله بعضهم وهو أنهم إذا أخذوا في غسل الميت وقد تقدم أن الموضع موضع اعتبار ورجوع وسكون يفعلون اذذاك ضد المراد ويكثر اللغظ مع الغاسل والمحالين لأن في ذلك الوقت يقع الاتفاق على أجرة الغسل والمشاحة فيها وتقع ضجة عظيمة اذ ذلك وهو ضد فأمروا به من التذکر والاعتبار كما تقدم فيحتاج وكيل الميت أن يحاط له بما يقطع مادة هذه الأشياء المنوعة في الشرع الشريف بأن يتفق مع الغاسل والمحالين قبل الايمان بهم على شيء معلوم لا نزاع بينهم فيه بعد ذلك حتى يسلم من الوقوع فيما تقدم ذكره . وقد كان السلف رضوان الله عليهم ليس لهم غاسل ولا حمال بأجرة بل كانوا يغسلون بعضهم بعضاً ويحمل بعضهم بعضاً ويتراحمون على النعش ابتغاء الثواب فيحملونه بالنوبة والعمل عليه الى اليوم بيلاذ الحجاز غالباً فمن قدر على هذا فيها ونعمت . ومن عجز عنه فيزيل ما يتوقع مما تقدم ذكره بالاتفاق على شيء معلوم . وكذلك يحذر مما يفعله أكثرهم في هذا الزمان وهو أن الغاسل أو الغاسلة اذا فرغا من غسل الميت وتكفينه يأتون به الى حضرة الرجال ان كان رجلاً أو الى النساء ان كانت امرأة حتى يأخذوا شيئاً من حطام الدنيا من الحاضرين وذلك بدعة ومخالفة للسنة المطهرة لأن من السنة اكرام الميت بتعجيل دفنه . وقد روي الأئمة الستة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (اسرعوا بجنازكم فان تلك سالحة تغير تقدمونها اليه وان تلك سوى ذلك فثبر تضعونه عن رقابكم) وهؤلاء يتركونه بعد تجهيزه لغير ضرورة شرعية بل للبدعة والرغبة في حطام الدنيا وذلك منهم فعل قبيح شنيع فليحذر من هذا بما تقدم ذكره من الاتفاق على شيء معلوم ايرده ما أسدثوه من البدعة والله المسئول في الصفح والتجاوز . وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم وهو أن الماء الذي يغسل به الميت يجتمع تحت دكة الغسل فيعملون ترايحوا لها

ليرد الماء أن يسيل من نواحيها الأربع فإذا فرغوا من الغسل رفعوا الدكة ونزحوا من الماء ما أمكنهم ثم يخلطون ما بقى منه بذلك التراب ثم يحملونه ويرمونه خارج البيت فتتنجس أيديهم وأجسادهم وثيابهم ثم بعد ذلك يأخذون الميت ويحملونه حتى يخرجوه من البيت ويضعونه على النعش من غير أن يغسلوا ما أصابهم من الماء النجس فينجسون الكفن ونحن قد أمرنا بطهارته وهذا عكس الحال فليحذر من هذا جهده. فإذا أخذوا في إخراجها إلى النعش فليحذر من هذه البدعة الأخرى التي يفعلها أكثرهم وهي حضور شخص يسمونه بالمدير فيزكي الميت على الله تعالى بمثل قوله السعيد الشهيد القاضي الصدر الرئيس الصالح العابد الخاشع الورع كفيف الفقراء والمساكين وللبرأة السعيدة الشهيدة إلى غير ذلك من ألفاظهم المعهودة عندهم المنهى عنها في الشرع الشريف التي جمعت بين التزكية والكذب الصراح والمحل محل صدق وإخلاص ورجوع إلى المولى سبحانه وتعالى فقابلوه بضد المراد منهم والميت في هذا الوقت مضطر إلى الدعاء له وإظهار فقره ومسكته واضطراره واحتياجه إلى رحمته به سبحانه وتعالى وهم يأخذون في نقيض ذلك كله فانا لله وانا إليه راجعون. ثم إن المدير لم يكتف بالتزكية للميت والكذب في حقه حتى فعل ذلك في حق غيره من الأحياء بنحو قوله ليتقدم سيدنا القاضي الصدر الرئيس وما أشبه ذلك من التزكية المنهى عنها في الشرع ثم بعد ذلك يقول فلان الدين ينعتة بغير اسمه الشرعى وقد تقدم ما في النعوت من المنع وتعظيمه لكل واحد منهم على قدر ما يرجوه منه في الحال أو في المآل وقد تقدم أن المحل محل تواضع ورجوع وتوبة وما يفعلونه من حضور المدير وما يرضون به من أفعاله وأقواله كل ذلك نقيض وعكس حال السلف رضى الله عنهم في هذا المحل. وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم وذلك أن من مات له ميت بموضع وكان بقر به مسجد فإذا أتى الناس جلسوا

في ذلك المسجد ينتظرون خروج الجنازة والمسجد انما بنى للصلاة وما أشبهها لا للجلوس فيه لا تتظار الموتي فينزه المسجد عن الجلوس فيه لغير ما بنى له وبعضهم يدخل ولا يصلي التحية . وقد قال الله في كتابه العزيز ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ﴾ قال علياً وأنا رحمه الله عليهم في معناه أنها تغلق ولا تفتح الا أوقات الصلاة ويدخل في ذلك كل من أراد الصلاة فيه أو انتظارها في أي وقت كان . وليحذر مما يفعله أكثرهم من حضور القراء اذ ذاك ويبسط لهم حصير على الطريق أو بساط أوهما معا فيجلسون عليها ويقرؤون القرآن وفي ذلك من مخالفة الشرع الشريف أشياء . فمنها أن القرآن ينزه عن أن يقرأ في الطرق وفي الأسواق في مواضع النجاسات اذ الغالب على الطرق ماهو معلوم من كثرة بول الدواب وغيرها ومن لا يتحفظ من بنى آدم والقرآن ينزه عن ذلك . ومنها أن الطرقات محل للبرور فيها لا للجلوس . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطرقات فمن جلس فيها لغير ضرورة شرعية فهو غاصب لذلك الموضع في وقته ذلك ومن غصب شبرا من أرض طوقه يوم القيامة الى سبع أرضين وهم غاصبون للمواضع التي جلسوا فيها للقراءة في وقتهم ذلك حتى ينصرفوا . ومنها ما يفعله القراء في قرائتهم من شبه الهنوك والترجيحات كترجيع الغناء حتى أنك اذا لم تكن حاضر امعهم في موضع وتسمعهم لا تفرق بينهم وبين الاغاني غالبا وهذا مشاهد منهم مرئي من فعلهم وهو من أكبر القبائح لو سلم من المحرم المجمع عليه وهو الزيادة في كتاب الله تعالى والنقصان منه عمدا . وقد تقدم ما في ذلك في أول الكتاب فأغنى عن اعادته ومنها أنهم يأتون بالقراء فكان ينبغي أن لو كان ذلك من السنة أن تكون قرائتهم بحضرة الميت لان القرآن اذا قرئ تنزل الرحمة لعل أن تعم الميت وتعمهم . لكنهم يفعلون ضد ذلك فيتركونهم يقرؤون في الطرق فيالله وباللعجب أين

ذهبت العقول لو لم يكن للشرع الشريف في ذلك أمر ولا نهى لكان فعله قبيحا شنيعا فكيف والشرع ينهى عنه . والحاصل من ذلك أنهم تركوا أمر الشرع ودلالة العقل وفعلوا ما زين لهم اللعين . وقد نقل الباجي رحمه الله في كتاب سنن الصالحين وسنن العابدين أن ابليس اللعين يقول العجب لبني آدم يحبون الله ويعصونه ويغضوني ويطيعونني . وليحذر من البدعة الأخرى التي يفعلها أكثرهم وهو أنهم يأتون بجماعة من الناس يسمونهم بالفقراء الذاكرون يذكرون أمام الجنازة جماعة على صوت واحد ويتصنعون في ذكرهم ويتكلفون به على طرق مختلفة وكل طائفة لها طريق في الذكر وعادة تختص بها فيقولون هذه طريقة المسلية مثلا وهذه طريقة كذا وهذه طريقة كذا كما جرت عادتهم في اختلافهم في الأحزاب التي يقرؤونها فيقولون هذا حزب الزاوية الفلانية وهذا حزب الزاوية الفلانية وهذا حزب الرباط الفلاني وكل واحد لا يشبه الآخر غالبا . ثم العجب منهم كيف يأتون بالفقراء للذكر على الجنازة للتبرك بهم وهم عنه بمعزل لانهم يدلون لفظ الذكر بكونهم يجعلون موضع الهمزة ياء وبعضهم ينقطع نفسه عند آخر قوله لا اله ثم يجد أصحابه قد سبقوه بالايحباب فيعيد النبي معهم في المرة الثانية وذلك ليس بذكر ويؤدب فاعله ويزجر لقبح ما أتى به من التغيير للذكر الشرعى . واذا كان ذلك كذلك فأين البركة التي حصلت بحضورهم على أنهم لو أتوا بالذكر على وجهه لمنع فعله للحدث في الدين وقد تقدم . وليحذر من هذه البدعة الأخرى التي يفعلها أكثرهم وهي قرينة العهد والحدوث وأول من أحدثها وال كان بمصر وهي تكبير المؤذنين مع الجنازة وقد تقدم فيجتمع بسببهم مع القراء والفقراء الذاكرون والمرئدين ومن يتابعهم في فعلهم جمع شير فيبقى في الجنازة غوغاء وتخليط وتخييط فأين هذا من امثال الآية الكريمة وهي قوله تعالى ﴿ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له

وأنتصوا لعلكم ترحمون) وقد تقدم ما في زعقات الجميع بما لا ينبغي. ويزيد بعضهم زعقات النساء من خلفهم وكشف الوجوه والطم على الخدود وما أشبه ذلك على ما هو مشاهد معلوم منهم. وهذا وما شا كل ما كان عليه جناز السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين لان جنازهم كانت على التزام الأدب والسكون والخشوع والتضرع حتى ان صاحب المصيبة كان لا يعرف من بينهم لكثرة حزن الجميع وما أخذهم من القلق والازعاج بسبب الفكرة فيهم اليه صائرون وعليه قادمون حتى لقد كان بعضهم يريد أن يلقي صاحبه لضرورات تقع له عنده فيلقاه في الجنازة فلا يزيد على السلام الشرعى شيئاً لشغل كل منها بما تقدم ذكره حتى أن بعضهم لا يقدر أن يأخذ الغذاء تلك الليلة لشدة ما أصابه من الجزع كما قال الحسن البصرى رضى الله عنه ميت غد يشيع ميت اليوم. وانظر رحمة الله تعالى وإياك الى قول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه لمن قال فى الجنازة استغفروا لأخيكم فقال له لا غفر الله لك. فاذا كان هذا خالماً في تحفظهم في رفع الصوت بمثل هذا اللفظ فما بالك بما يفعلونه مما تقدم ذكره فأين الحال من الحال فانا لله وانا اليه راجعون. فعلى هذا ينبغي بل يتعين على من له عقل أن لا ينظر الى أفعال أكثر أهل الوقت ولا لعوائدهم لانه ان فعل ذلك تعذر عليه الاقتداء بأفعال السلف وأحوالهم فالسعيد السعيد من شد يده على اتباعهم فهم القوم لا يشقى بهم من جالسهم ولا من أحبيهم. ان المحب لمن يحب مطيع. وقد تقدم ما في الدخول بالميت الى المسجد والحالة هذه. لكن بقي شيء لم يتقدم ذكره. فيتعين التنبيه عليه وذلك أن بعض من يعتنون به من الموتى يتركونه بعد أن يصلى عليه فى المسجد ويقفون عنده يدعون و يطولون الدعاء وبعضهم يفعل ما هو أكثر من ذلك وهو تكبير المؤذنين اذ ذاك على ما تقدم من زعقاتهم ويطولون فى ذلك والسنة التعجيل بالميت الى دفنه ومواراته وفعلهم بضد ذلك فليحذر من

هذا والله المستعان . وقد تقدم أن الصلاة على الميت في المسجد مكروهة على مذهب مالك رحمه الله جائزة على مذهب الشافعي رحمه الله فالزيادة على ذلك هي البدعة . وقد تقدم الكلام على شروط وجوب الصلاة وفرائضها وسننها وفضائلها لكن بقيت شروط الصلاة على الجنازة وأركانها وسننها . فشروطها سبعة وهي طهارة الحدث وطهارة الخبث وستر العورة واستقبال القبلة وترك الكلام وترك الافعال الكثيرة والنية . وأركانها أربعة أربع تكبيرات والدعاء والتسليم والقيام مع القدرة . وسننها ستة الاولى رفع اليدين في التكبير الاولى والثانية الحمد والثناء على الله تعالى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والثالثة الدعاء للمؤمنين والمؤمنات والرابعة التيامن بالسلام واخفاؤه والخامسة أن تكون في جماعة والسادسة أن يوضع الميت بين يدي المصلي ورأسه الى جهة المغرب وموضع قيام المصلي في وسط الرجل والمرأة عند منكبها على مذهب مالك رحمه الله تعالى لانه يخاف عليه ان قام في وسطها أن يتذكر بذلك ما يفسد الصلاة أو ماتت الصلاة عنه وهذا اذا كان الميت من يغسل ويصلى عليه . ويخرج من ذلك ثلاثة من الموقى لا يغسلون ولا يصلى عليهم . أولهم الشهيد بين الصفين في نصرته التوحيد . والثاني السقط اذا لم يستهل صارخا ولا حكم لحركته . والثالث الكافر اذا مات على كفره وقد وردت في الدعاء في الصلاة على الميت أحاديث وآثار جملة وقد جمع الشيخ أبو محمد ابن أبي زيد رحمه الله غالب ذلك في الدعاء الذي ذكره في رسالته وهو قوله (الحمد لله الذي أمات وأحيا والحمد لله الذي يحيي الموقى له العظمة والكبرياء والملك والقدرة والسناء وهو على كل شيء قدير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم انه عبدك وابن عبدك وابن أمتك أنت خلقتهم وأنت رزقتهم وأنت أمته وأنت تحييه وأنت أعلم بسرهم وعلايتهم جنتك شفعاء له فشفعنا فيه اللهم انا نستجير بحبل جوارك له انك ذو وفاء وذمة

اللهم قد من فتنة القبر ومن عذاب جهنم اللهم اغفر له وارحمه واعتف عنه وعافه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بماء وثلج وبرد ونقه من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجته اللهم ان كان محسنا فزد في احسانه وان كان مسيئا فتجاوز عن سيئاته اللهم انه قد نزل بك وأنت خير من نزول به فقير الى رحمتك وأنت غني عن عذابه اللهم ثبت عند المسألة منطقته ولا تتبته في قبره بما لا طاقة له به اللهم لا تحرنا أجره ولا تفتنا بعده) تقول هذا باثر كل تكبيرة وتقول بعد الرابعة (اللهم اغفر لحينا وميتنا وحاضرنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأثانا انك تعلم متقلبنا ومثوانا ولو الدنيا ولبن سبقنا بالايمان مغفرة عزما وللسليبين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات اللهم من أحببته منا فأحبه على الايمان ومن توفيته منا فتوفه على الاسلام واسعدنا بلقائك وطيبنا للبوت وطيبه لنا واجعل فيه راحتنا ومسرتنا) ثم تسلم فان كانت امرأة قلت (اللهم انها أمتك) ثم تتبادى بذكرها على التأنيث غير أنك لا تقول وأبدلها زوجا خيرا من زوجها لانها قد تكون زوجا في الجنة وزوجها في الدنيا ونساء الجنة مقصورات على أزواجهن لا يبغين بهم بدلا والرجل تكون له زوجات كثيرة في الجنة ولا يكون للمرأة أزواج فان كان طفلا فتثنى على الله تبارك وتعالى وتصلي على نبيه ثم تقول (اللهم انه عبدك وابن عبدك وابن أمتك أنت خلقتهم وأنت رزقتهم وأنت أمتهم وأنت تحبهم اللهم اجعله لوالديه سلفا وذخرا وفرطا وأجرا وثقلا به موازينهما وأعظم به أجورهما ولا تحرنا وياهما أجره ولا تفتنا وياهما بعده اللهم ألحقه بصالح سلف المؤمنين في كفالة ابراهيم عليه السلام وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وعافه من فتنة القبر ومن عذاب جهنم) تقول ذلك باثر كل تكبيرة وتقول بعد الرابعة (اللهم اغفر لأسلافنا وأفرادنا ولبن سبقنا بالايمان اللهم من أحببته منا فأحبه على الايمان ومن توفيته

منا قفوه على الاسلام واغفر للسليين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات) ثم تسلم ولا بأس أن تجمع الجنائز في صلاة واحدة ويلى الامام الرجال ان كان فيهم نساء وان كانوا رجالا جعل أفضلهم مما يلى الامام وجعل من دونه الصبيان والنساء من وراء ذلك الى القبلة . فان كان مأموما ولا يعرف ماهو الميت أو احداً أو أكثر أو ذكراً أو أنثى أو صغيراً أو كبيراً فإنه ينوى أن يصلى على من صلى عليه امامه ثم يدعو بالدعاء المتقدم ذكره على ماتقدم فاذا أخرج الميت من موضع الصلاة عليه فقد تقدمت كيفية خروجه على السنة وما يتعاطونه من غيرها وهم يستمرون على ذلك الى أن يصلوا بها الى موضع خارج عن الاسواق يسمونه بدرج الوداع فاذا وصلوا اليه قطعوا كل ماتقدم ذكره من عوائدهم من القراءة والفقراء والذاكرين والمؤذنين ثم يفعلون عند ذلك أيضا أفعالا مخالفة للسنة المطهرة . فمنها أنهم يضعون النعش هناك ويقف ولى الميت بموضع والمدير ينادى امامه فى الناس أن يأتوا الى التعزية ويتكلم بألفاظ معلومة محتوية على الكذب والتزكية كما تقدم فأتونه للتعزية واحدا بعد واحد والمدير يزكى ويثنى على كل واحد منهم كما تقدم . والتعزية جائزة قبل الدفن ان لم يحصل للميت بسببها تأخير عن مواراته فان حصل ذلك فتمنع . والأدب فى التعزية على ما نقله علماءنا رحمة الله عليهم أن تكون عند رجوع أهل الميت بعد الدفن الى بيته وسيأتى بيان صفتها فى موضعه ان شاء الله تعالى . ثم ان من عزى منهم أكثرهم يرجعون من ذلك الموضع والمشيوعون للجنازة انما يشيعها من يشيعها منهم لأميرين أو لأحدهما وهما الصلاة عليها ودفنها أو الصلاة عليها ليس الا . فمن خرج للصلاة عليها فانصرافه من حيث صلى عليها ومن خرج لها معا فانصرافه بعد مواراتها . وكذلك من يخرج للدفن فقط لعذر يمنعه عن الصلاة وهم يرجعون من الموضع الذى يسمونه بدرج الوداع وهو ليس بواحد من الموضعين المتقدمين

الذكر ويرتكبون فيه محذورا على مذهب مالك رحمه الله لأن من مذهبه أن من دخل في عمل قرية يلزمه اتمامه وهم قد شرعوا في التشيع من الموضع الذي صلى فيه على الجنائز الى الموضع المسمى بدرب الوداع كما تقدم وهذا عمل قرية قد شرعوا فيه فيتعين عليهم اتمامه وهو أن يتبعوه الى أن يوارى بالتراب. ألا ترى الى قول مالك رحمه الله لما أن سئل عن النساء يصلين صلاة العيد قيل له أينصرفن قبل الخطبة فقال لا من دخل في عمل وجب عليه اتمامه فلا ينصرفن حتى يفرغ الامام من خطبته وان كن لا يسمعنها أو كما قال لأن صلاة العيد ليست بواجبة عليهن فلما أن شرعن فيها لزمهن اتمامها على سنتها وذلك بسماع الخطبة بعد الصلاة فكذلك فيما نحن بسبيله اذ أن اتباع الجنائز ليس بواجب فمن تبعها بعد الصلاة عليها فقد شرع في قرية فيلزمه اتمامها والاتباع لا يكون الا بمواراتها والله الموفق . وبعضهم اذا كان لهم ميت يعتنون به يتركونه عند درب الوداع ساعة يقرؤون ويذكرون ويكبرون كما تقدم من فعلهم بعد الصلاة على بعض الموتى ويسمونهم وداعا وهو مخالف للسنة لأن السنة اكرام الميت بالتعجيل بدفنه ثم ان القراء والذاكرين والمكبرين في الغالب يرجعون من هذا الموضع ثم العجب من فعلهم ذلك لأنهم يزعمون أنهم يفعلون ما يفعلون للتبرك فكان ينبغي على ما زعموا أن يصحبوا الميت بذلك كله الى أن يوارى في قبره فلما أن اقتصروا على ما فعلوا في الأسواق والطرق دون غيرها كان ذلك دليلا على أن ما فعلوه إنما هو لاجل الناس . ثم ان السنة في تشيع الجنائز أن من يشيعها يمشى معها حتى تدفن وهم يفعلون غير هذا لأنهم يتبعونها حتى يصلوا عليها ويمشوا معها الى درب الوداع فاذا أتوا اليه فنهم من يمشى ومنهم من يركب وكل يسلك ما يختاره من الطرق فيسبقون الجنائز الى القبر وتبقى الجنائز تجري بها الجمالون ولا يشيعها الا القليل من الناس ومن شدة جري الجمالين بها ترى الميت يهتر

على التعش ورأسه يخفق وبدنه يضطرب ويتمخض فؤاده وربما كان ذلك سببا الى خروج شيء من الفضلات من جوفه الى فمه أو دبره فيذهب المعنى بالذى لأجله أمرنا بتغسيل الميت وهو الاكرام للقاء الملائكة وهذا كله شنيع من الفعل وأصل ذلك كله انما نشأ من مخالفة السنة والنظر اليها والتبرك بمراسمها لأنها لا تفعل في شيء الا حلت البركة فيه وذهب كل ما يتخوف منه من المفساد فليحذر من هذا جهده والله الموفق . فان قال قائل ان كثيرا من الناس لا يقدر على المشي معها لاستعجال الحمالين بها . فالجواب أن الاستعجال هنا مكروه لمخالفة السنة المطهرة ولما يخشى أن يخرج شيء من الفضلات من الميت كما تقدم فيمنعون من العجلة التي تؤدي الى الضرر بالميت وبمن يمشي معه . وهذا عكس ما يمشون به حين الخروج به من بيته الى موضع الصلاة عليه ومنه الى درب الوداع فانهم يمشون به الهويناء . وقد جاء النهى عنه بما ورد (ولا تدبوها كديب اليهود) وقد قال علماءنا رحمة الله عليهم ان السنة في المشي بالجنازة أن يكون كالشاب المسرع في حاجته وهذا المأمور به هو وسطيين ما يفعلونه أولا من الديب بها وآخرها من الاستعجال الذي يضربها (وكان بين ذلك قواما) فكانت السنة عند أكثرهم لا يعرفونها اذ أنهم لو عرفوها ماتركوها لأن السنة لا يتركها أحد مع عدم الضرورة وليس هنا ضرورة داعية الى تركها فاننا لله وانا اليه راجعون . ويكون المشون أمامها والركبان خلفها الى قبرها لأن الماشي أفضل من الراكب فيتقدم رجاء قبول شفاعته لأن حاله حال تواضع وافتقار والمحل قابل لذلك . ثم اذا مشى المشاة أمامها والركبان خلفها فالسنة أن لا يتكلم أحد مع أحد لأن الكلام في هذا المحل لغير ضرورة شرعية بدعة اذ أنهم ذاهبون للشفاعة يرجون قبولها فيشتغلون بمأم اليه صائرون فيكون كل واحد منهم مشتغلا في نفسه بالاعتبار وبالدعاء للميت أو لنفسه

وللسليين أو لجميع ذلك كله . وقد كان السلف رضى الله عنهم فى حضور جنازتهم يتناكر بعضهم من بعض كما تقدم ذكره اذا دخل عليهم شهر رمضان حتى اذا رجعوا للبلد تعارفوا على عاداتهم فى ودهم الشرعى . ثم العجب من بعضهم فى كونهم يسبقون الجنائز ويجلسون ينتظرونها ويتحدثون اذ ذاك فى التجارات والصنائع وفى محاولة أمور الدنيا . ومن كان على هذه الصفة كيف يرجى قبول شفاعته . بل بعضهم يفعل ذلك والميت يقبر فى الغالب . بل بعضهم يتضحكون حين يتكلمون وآخرون يتبسمون وآخرون يستمعون وكل ذلك مخالف للسنة المطهرة فاننا لله وانا اليه راجعون . وينبغى أن يشرع أولا فى حفر القبر قبل الاخذ فى غسله . وقد كان الغالب على حال السلف رضى الله عنهم أن يحفر بعضهم لبعض كما تقدم فى الغسل وعلى ذلك أكثر أهل الحجاز الى اليوم ولا بأس باجارة من يحفره وينبغى أن يكون الحفر فى المقبرة لأنه يؤمن عليه فيها بخلاف أن لو دفن فى غيرها فانه لا يؤمن من النيش عليه أو وصول النجاسات اليه أو يدفن فى أرض مستعارة أعنى لا أصل لها كالكيهان وماشابهها وذلك كله ليس بحرز للميت لانه قد ينش وبنى عليه وانما حرزه مقبرة المسلمين . وينبغى لولى الميت أن يختار له الدفن عند العلماء والأولياء والصالحين للتبرك بهم لما ورد (هم القوم لا يشقى بهم جليسهم) ولما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورته) فلعل بركة الجوار وهو الغالب أن تعود على من جاورهم ونزل بساحتهم وقد مضت عادة السلف رضى الله عنهم أن يختاروا الدفن عند قبور الآباء والأقارب عند عدم القدرة على الدفن عند الأولياء والصالحاء فان اجتمعا فياحبذا . وينبغى أن يكون الذى يحفر القبر من أهل الدين والخير والأمانة لانه لئلا لم يكن على هذه الصفة فقد يجد فى الموضوع أثر ميت فيزيله أو يكسره وذلك لا يجوز .

لان الموضع حبس على من دفن فيه حتى لا يبقى منه أثر البتة ثم بعد ذلك يتصرف فيه وأما مع وجود شيء منه فلا يجوز ومن فعل ذلك فهو غاصب لموضع الميت الأول والتحلل منه متعذر فيتحفظ من هذا جهده وبعض الناس في هذا الزمان يحفرون ويرمون عظام الموتى بعد تكسيرها بموضع آخر وهو محرم فان لم يجد موضعا يحفر فيه بسبب آثار الموتى التي هناك فليخرج عن المقبرة الى البرية قليلا بحيث يكون متصلا بها فهو أبرأ للذمة ويراعى مع ذلك أن يكون قريبا من الطريق دون شيء يستره عن المارين مثل جدار أو غيره فلعل أن يناله بركة من يمر على تلك الطريق من المسلمين ولعل من يترحم عليه منهم لان الميت مضطر الى ذلك كائنا ما كان. وحكمة دفن الميت في الصحراء قد تقدم ذكرها. وذلك بخلاف ما يفعلون في هذا الزمان وهو أن من كان له رياسة ومال عمل له تربة في البلد ودفن فيها فتصديه النجاسات وتمر عليه السرابات فينبأح الميت فيها وكذلك يفعلون في المقبرة يبنون فيها البيوت ويعملون فيها السرابات وبعضهم يبنون الآبار والحمامات وقد تقدم قبح ذلك وما فيه من المخالفة للشرع الشريف. واذا كان ذلك كذلك فيتعين أن يعبد بالحفر عن هذه المواضع حتى لا يصل الى الميت شيء من النجاسات والرطوبات. واذا حفر القبر فينبغي أن يكون من يحفره ممن يعرف القبلة معرفة جيدة ولا يعمل على ما يجده من الحارِب في القبور لان الغالب عليها الانحراف عن القبلة لأن أكثر من يضعها لا يعرف شيئا من علم ذلك فيقع بسببه الخطأ والخلل فان لم يكن عارفا بذلك فيتعين عليه أن يأتي بمن يعرف الحكم في ذلك حتى يكون القبر الى القبلة بالسواء. وينبغي له بل يتعين عليه أن يحفر للميت على طوله أو يزيد قليلا حتى اذا دخل في قبره يكون دخوله فيه بالسواء وعلى ذلك مضى السلف والخلف. وهذا بخلاف ما يفعله بعض أهل الوقت من أنهم يخالفون السنة في صفة حفر القبر فيحفرونه من

أعلاه ضيقا ومن أسفله بطول الميت أو أقل منه وذلك لا يجوز لأن الغالب في الموتى أنهم لا يمكن أن يتناولهم الرجل الواحد أعنى مع التحفظ على دخول الميت في القبر على السنة باحترامه فيحتاج الى أكثر من الواحد . ومذهب مالك رحمه الله أنه ليس لذلك حد من شفع أو وتر ولكن قدر ما يحتاج اليه الميت ويقوم به ويكون ذلك برفق وتؤدة حتى كأن الميت لا يتحرك لوجود التلطف به في ادخاله في قبره . وإذا كان ذلك كذلك فيحتاج ولي الميت أن يأخذ قياسه ويحفر له على قدر ذلك أو أزيد قليلا ويكون ذلك بالسواء من أعلى القبر الى اللحد حتى يدخل الميت في قبره بالسواء كما تقدم ويكون من يدخله في قبره من أهل العلم والخير والصلاح لأنه آخر عهده بالدنيا وأول منزل يحل فيه من منازل الآخرة فينبغي أن يكون آخر عهده بمن اتصف بما تقدم ذكره . وينبغي أن لا يمكن الحفارين بالاجرة في هذا الزمان أن يدخلوه في قبره لعدم اتصافهم بالعلم والصلاح غالبا فاذا أرادوا أن يدخلوه في قبره فيكون المتناولون له من أهل الخير والصلاح كما تقدم فيسلون الميت من جهة رأسه ويتناولونه قليلا قليلا برفق وأكثر الناس في هذا الزمان يفعلون ضد ذلك وهو أن الحفار يتناولوه حتى اذا نزل أكثره جعله الحفار على ركبته ثم يرميه بشدة فيقع في القبر وهو يضطرب وفي ذلك اخراق لحرمة الميت وقد يكون ذلك سببا لخروج الفضلات منه كما تقدم فليحذر من هذا وما شاكله . ثم انهم يدخلونه القبر منكوسا على رأسه وذلك يمنع لثلاث معان . أحدها مخالفة السنة المطهرة لأن السنة قدمضت أن يدخل في قبره بالسواء كما تقدم . المعنى الثاني أنه اذا أدخل على رأسه فقد تنزل المواد الى فمه وأنفه فتخرج كما تقدم . المعنى الثالث ما فيه من التفاؤل في أول منزل من منازل الآخرة يدخلونه فيه منكوسا على رأسه أسأل الله السلامة بمنه . وليحذر من أن يكون اللحد ضيقا عليه لأن الغالب على كثير منهم أنهم يدخلون الميت القبر فلا يسهمه

فيحتاجون الى معالجة ذلك ولا تقع المعالجة بعد ادخال الميت في قبره الا باخراق حرمة . فيحتاج أن يكون اللحد أطول من الميت حتى يدخل فيه دون معالجة كما تقدم . ثم يأخذ في لحده فيزيل ما كان عليه من الرباط من ناحية رأسه ومن ناحية رجله ثم يزيل الرباط الذي كان قد جعله على عينيه وأذنيه وعلى فمه وأنفه ولا يزيل شيئاً من القطن لئلا يرى عليه أثر . وكذلك الخرق التي حلها قبل لثلا يرى عليها ذلك . ثم يحل الرباط الذي في ابهامي رجله . وكذلك يحل الرباط الذي في كفيه ويسرح يديه . ثم يضعه على جنبه الأيمن ويكون في الكفن كأنه في فراشه بعضه تحته وبقية مغطى به . ثم يلصقه الى جهة القبلة ولا يجعل تحت رأسه شيئاً ويكون بالسواء على الأرض بجسده لأن الموضع موضع ذل وافتقار وليس بموضع رفع رأس ولا غيره . وقد قال عمر بن الخطاب لولده عبد الله رضي الله عنهما لما أن غشى عليه في سكرات الموت وأخذ عبد الله رأسه فرفعهما على فخذه فلما أن استفاق من غشيته قال ضع رأسي على الأرض لأأمك وقد روى عنه أيضاً أنه قال افضوا بلحيتي الى الأرض . فاذا كان هذا حال أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه مع ما خصه الله تعالى به من المآثر العظيمة مع نبيه صلى الله عليه وسلم فما بالك بغيره فهو أجدر بمباشرة الأرض دون حائل وارتفاع عليها بشيء ما وهذا بعكس ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان فانهم يجعلون تحت الميت شيئاً يقيه من التراب بل بعضهم يزيد على ذلك بأن يجعل تحته طراحة وتحت رأسه وسادة . وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم وهو أنهم اذا جاؤا الى لحده أزالوا تلك الخرق المذكورة وأخرجوا القطن الذي أرسلوه معه في فمه وأنفه كما تقدم وصفه عنهم فيخرجونه من حلقه وتخرج المواد مع ذلك ويبقى فمه مفتوحاً وفي ذلك من الشوه ما فيه مع اخراق حرمة الميت ووجود النجاسة في القبر وذهاب المعنى الذي أمرنا بنغسله له . وكذلك يحترز مما يفعله

بعضهم من أنهم يجعلون التراب في عينيه ويقولون عند ذلك لا يملأ عين ابن آدم الا التراب ولا فرق في الشرع في اتم فاعل ذلك كما لو كان حيا بل هذا أشد لأنه يتعذر التحلل من الميت أسأل الله السلامة بمنه . بل يحل الرباطات كما تقدم ليس الا ويكون في ذلك كله يغمض عينه مهما قدر . فاذا أضجعه على جنبه الايمن فلتكن اليد اليمنى من الميت امامه واليسرى على جنبه الايسر ثم يأخذ حجرا كبيرا فيركه في الأرض ويسند الميت به من خلف ظهره ولا يقتصر على اسناد الميت من خلف ظهره بالتراب وحده دون هذا الحجر لأنه اذا أسنده بالتراب ليس الا خرجت الفضلات فيتحلل التراب بنداوتها فيستلقي الميت على ظهره فيميل وجهه عن جهة القبلة والمقصود دوامه مستقبلا حتى يفنى أو يفعل الله تعالى به ما يشاء ويختار . ثم اذا فرغ من اسناده بالحجر جعل خلف الحجر ترابا يسنده به من رأس الميت الى قدمه ويكون مع ذلك خاشعا متذللا . فان كان القبر حجرا صلبا ليس فيه تراب فلا بأس أن يوثق بالرمل فيفرش تحت الميت للضرورة الداعية الى ذلك لأنه ان بقى دونه انماح في قبره ويشترط في الرمل أن يكون طاهرا . وهذا بخلاف أن لو كان القبر سبخا أو ترابا فان الاتيان بالرمل بدعة لأنه لم ينقل عن السلف رضی الله عنهم بخلاف ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان وهو أنهم يأتون به فيفرشونه تحته لغير الضرورة المتقدم ذكرها وهو خلاف السنة كما تقدم . فاذا فرغ من كل ما تقدم ذكره في لحد الميت فليتبص قليلا قبل أن يأخذ في سد اللحد على الميت ليتذكر حيثئذ هل نسى شيئا مما تقدم وصفه فان كان معه غيره ممن يعلم الحكم في ذلك كان أولى فمن نسى منهما لعل الآخر يذكره ثم يأخذ في سد اللحد ويمثل السنة في أن يقول مع ذلك مارواه أبوداود عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا وضع الميت في قبره يقول (بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم) واستحب

ذلك الشافعي رحمه الله وقال يقول بعد التسمية (اللهم أسلمه اليك الأشحاء من ولده وأهله وقرابته وإخوانه وفارق من كان يحب قربه وخرج من سعة الدنيا والحياة الى ظلمة القبر وضيقه ونزل بك وأنت خير منزل به ان عاقبتة فبذنبه وان غفوت عنه فأنت أهل العفو أنت غني عن عذابه وهو فقير الى رحمتك اللهم اشكر حسناته واغفر سيئاته وأعذه من عذاب القبر واجمع له برحمتك الأمن من عذابك واكفه كل هول دون الجنة اللهم فاخلقه في تركته في الغابرين وارفعه في عليين وجد عليه بفضلك يا أرحم الراحمين) وذكر الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله أنه يقول اذا سوى عليه اللبن (اللهم انه قد نزل بك وخلف الدنيا وراء ظهره واققر الى ما عندك وأنت غني عن عذابه اللهم ثبت عند المسألة منطقته ولا تتله في قبره بما لا طاقة له به) وينبغي أن يتجنب ما أحدثه بعضهم من أنهم يأتون بماء الورد فيجعلونه على الميت في قبره وذلك لم يرد عن السلف رضي الله عنهم واذا لم يرد فهو بدعة . ثم العجب منهم كيف يأتون بماء الورد ويخرجون القطن من فمه وأنفه وتخرج المواد اذ ذاك وتشم منه الروائح الكريهة ويتنجس المحل باحداثهم النجاسة في القبر برشهم ماء الورد وقد تقدم هذا وليس من السنة أن يبخر القبر ولا أن يفرش فيه ريحان لأنه خروج عن فعل السلف ويكفي من الطيب ما قد عمل له وهو في البيت فنحن متبعون لا مبتدعون فحيث وقف سلفنا وقفنا . ثم يسد عليه اللحد وقد كره بعضهم أن يسد بالألواح ولهم في اللبن اتساع ان كان طاهرا وطهارته اليوم معدومة في الغالب واذا كان ذلك كذلك فالحجر يقوم مقامه . ثم يليس ما بين الحجرين بالتراب الطاهر المعجون بالماء الطاهر وان كان لا يبنى عن الميت شيئا لكن وزدت السنة به فتبع ويسد الخلل حيث كان . فاذا فرغ منه فقد تم لحده فيصعد اذ ذاك ويهال عليه التراب قال ابن حبيب يستحب لمن كان على شفير القبر أن يحثو فيه ثلاث حثيات

من تراب . وفي كتاب ابن سخون عن مالك أنه قال ما سمعت من أمر به ولا أعرفه . وينبغي أن لا يقرأ أحد اذ ذاك القرآن لوجهين . أحدهما أن المحل محل فحكرة واعتبار ونظر في المآل وذلك يشغل عن استماع القرآن والله تعالى يقول في كتابه العزيز ﴿ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ﴾ والانصات متعذر لشغل القلب بالفكر فيما هو اليه صائر وعليه قادم . الوجه الثاني أنه لم يكن من فعل من مضى وهم السابقون والقدوة المتبعون ونحن التابعون فيسعدنا ما وسعهم فالخير والبركة والرحمة في اتباعهم وفقنا الله لذلك بمنه . فاذا فرغوا من اهالة التراب عليه فليرفعوا القبر قليلا عن الأرض ويكره أن يؤتى بتراب آخر حتى يكثر ويرتفع القبر به والسنة أن يكون لا طائلا (١) مع الأرض لكن بعد أن يرتفع عن الأرض قليلا كما تقدم . واختلف هل يسطح القبر أو يسلم على قولين فأما فعل منها كان حسنا . ولا يخصص القبر وكره مالك أن يرص على القبر بالحجر والطين وأن يبني عليه بطوب أو حجارة . قال الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره لما أن تكلم على قوله تعالى في سورة الكهف ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا ﴾ روى مسلم عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخصص القبر وأن يقعد عليه وأن يبني عليه . وأخرج أبو داود والترمذي عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تخصص القبور وأن يكتب عليها وأن يبني عليها وأن توطأ . قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن تخصيص القبور وهو تفصيلها . وروى أبو داود أن يزداد عليها . ومن القرطبي روى مسلم عن أبي التياح الاسدي قال قال لي علي بن أبي طالب أبعثك على ما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أدع تمثالا الا طمسته ولا أبرأ مشرفا الا سويته . وفي

(١) لا طائلا أى لا صفاً

، واية ولا صورة الاطمستها وأخرجه أبو داود والترمذى . قال علماءنا ظاهره منع تسنيم القبور ورفعها وأن تكون لاطئة . وقد قال به بعض أهل العلم، وذهب الجمهور الى أن هذا الارتفاع المأمور بازالته هو ما زاد على التسنيم ويبقى للقبر ما يعرف به ويحترم وذلك صفة قبر نبينا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على ما رواه الدارقطني من حديث ابن عباس . وأما تعلية البناء الكثير على نحو ما كانت الجاهلية تفعله تفخيا وتعظيما فذلك يهدم ويزال فإن فيه استعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة وتشبيها بمن كان يعظم القبور ويعبدها وباعتبار هذه المعاني وظاهر النهى ينبغى أن يقال هو حرام والتسنيم في القبر ارتفاعه قدر شبر مأخوذ من سنام البعير ويرش عليه الماء لئلا ينتثر بالريح . قال الشافعى لا بأس أن يطين وقال أبو حنيفة لا يخصص القبر ولا يطين ولا يرفع عليه بناء والدفن في التابوت جائز لا سيما في الارض الرخوة . ولا يجعل القبر مربعا . ويستحب أن يعلم عند رأسه بحجر والاصل في ذلك ما رواه أبو داود باسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أن دفن عثمان بن مظعون أمر رجلا أن يأتيه بحجر فلم يستطع حمله فقام اليه صلى الله عليه وسلم فحسر عن ذراعيه ثم حمله فوضعه عند رأسه وقال أعلم به قبر أخى وأدفن اليه من مات من أهلى . فاذا فرغوا من ذلك فليصرفوا عنه وينبغى أن لا يقرأ شيء من القصائد ولا ماشاها للوجهين المتقدمى الذكر في قراءة القرآن اذ ذاك ثم ياخذون في الانصراف وموضع التعزية على تمام الأدب اذا رجعوا الى البيت ويجوز قبله أعنى قبل الدفن وبعده كما تقدم وينبغى أن يتفقده بعد انصراف الناس عنه من كان من أهل الفضل والدين ويقف عند قبره تلقاء وجهه ويقنه لان المالكين عليهم السلام اذ ذاك يسألونه وهو يسمع قرع نعال المنصرفين عنه . وقد روى أبو داود في سننه عن عثمان رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف

عليه وقال (استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل) وروى رزين في كتابه عن علي رضي الله عنه أنه كان يقول بعد ما يفرغ من دفن الميت (اللهم هذا عبدك نزل بك وأنت خير منزول به فاغفر له ووسع مدخله) وقد كان سيدي أبو حامد بن البقال وكان من كبار العلماء والصلحاء إذا حضر جنازة عزى وليها بعد الدفن وانصرف مع من ينصرف فيتوارى هنيهة حتى ينصرف الناس ثم يأتي إلى القبر فيذكر الميت بما يجابو به الملكين عليهما السلام . ويكون التلقين بصوت فوق السر ودون الجهر فيقول (يا فلان لا تنس ما كنت عليه في دار الدنيا من شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا جاءك الملكان عليهما السلام وسألاك فقل لهما الله ربّي ومحمد نبيّ والقرآن أمانى والكعبة قبلي) وما زاد على ذلك أو نقص يخفيف وما يفعله كثير من الناس في هذا الزمان من التلقين برفع الأصوات والزعقات لحضور الناس قبل انصرافهم فليس من السنة في شيء بل هو بدعة . وكذلك ما يفعله بعد انصراف الناس عنه على هذه الصفة فهو بدعة أيضاً . وقد سألت سيدي أبا محمد رحمه الله فقلت له أينبغي للكلف أن يحفظ هذا التلقين في حياته حتى يكون متيسراً على لسانه اذ ذاك فانزعج وقال أنت تجابو انما يجابو عمك ان كان صالحاً فصالحاً وان كان سيئاً فسيئاً فحصل العمل فهو يكفيك فإنه العدة التي تنجو بها بفضل الله تعالى لا اللقطة باللسان أو كما قال . وقد أمر الشرع بالتعزية فقال عليه الصلاة والسلام (إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصيبتيه فإنها من أعظم المصائب) وهذا أمر منه عليه الصلاة والسلام لأتمه وتسليته لهم أما الأمر فقول عليه الصلاة والسلام فليذكر مصيبتيه وأما التسليته فقول عليه الصلاة والسلام فإنها من أعظم المصائب فإذا تذكر المؤمن ما أصيب به من فقد النبي صلى الله عليه وسلم هانت عليه جميع المصائب واضمحلت ولم

يبقى لها خطر ولا بال. وقد ورد في التعزية ألفاظ متعددة. قال بعضهم وأحسن التعزية ما جاء في الحديث (آجركم الله في مصيبتكم وأعقبكم خير أمنها إن الله وأنا إليه راجعون) وينبغي أن يعزى الرجل في صديقه لأنه من المصائب وكذلك يعزى الرجل في زوجته الصالحة لأنها من المصائب. وقد ذكر الفقهاء في كتبهم ألفاظ التعزية على اختلافها ومن يعزى ومن يعزى فيه ليس هذا موضعها. وقد روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى على امرأة تبكي على صبي لها فقال لها اتقي الله واصبري فقالت ومات بالي بمصيتي فلما ذهب قيل لها انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذها مثل الموت فأتت بابه فلم تجد على بابه بوابين فقالت يا رسول الله لم أعرفك فقال (إنما الصبر عند الصدمة الأولى) وروى الترمذي عن أبي سنان قال دفنت ابني سنانا وأبو طلحة الخولاني جالس على شفير القبر فلما فرغت قال ألا أبشرك قلت بلى قال حدثني أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقولون ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد) وقد روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يقول الله تعالى مال عبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلى الجنة) وينبغي لأهل الفضل والدين أن يراعوا التعزية في الدين أكثر كما نقل عن بعضهم أنه قال فاتتني الصلاة في جماعة فعزاني فيها فلان ولم يعزني غيره ولو مات لي ولد لعزاني فيه مائة ألف أو كما قال وما ذاك إلا أن مصيبة الدين عند أهل الدين أعظم من مصيبة الدنيا عكس ما الحال عليه في هذا الزمان. وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم وهي أنهم يحملون أمام الجنائز مع الحاملين في الاقفاص الخرفان والخبز ويسمون ذلك

بعشاء القبر فإذا أتوا إلى القبر ذبحوا ما أتوا به بعد الدفن وفرقوه مع الخبز ويقع بسبب ذلك مزاحمة وضرب يأخذ ذلك من لا يستحقه ويحرمه المستحق في الغالب . وذلك مخالف للسنة من وجوه . الأول أن ذلك من فعل الجاهلية لمسارواه أبو داود عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (لا عقر في الإسلام) والعقر هو الذبح عند القبر كما تقدم . الثاني ما فيه من الرياء والسمعة والمباهاة والفخر لأن السنة في أفعال القرب الأسرار بها دون الجهر فهو أسلم والمشى بذلك أمام الجنائز جمع بين اظهار الصدقة والرياء والسمعة والمباهاة والفخر ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملا صالحا لو سلم من البدعة أعنى أن يتخذ ذلك سنة أو عادة لأنه لم يكن من فعل من مضى والخير كله في اتباعهم رضى الله عنهم كما تقدم غير مرة . وليحذر من هذه البدعة التي أحدثها بعض من لا يعنى بحكمة الشرع في أوامره ونواهيه وإشاراته وهي ادخال الميت في الفسقية التي أحدثوها وهي بدعة في نفسها فكيف بما يفعل فيها . فمن ذلك أنهم يفرشون فيها تحت الميت طراحة أو قטיפة أو غيرها ويضعون تحت رأسه وسادة وغطونه حتى كأنه مضطجع في بيته ويجعلون عنده من المشموم ما أكله من الياسين والريحان وغيرهما ويبيتون ذلك عندها وموضع الفسقية فيه ظلمة لأنه تحت الأرض وليس له موضع يدخل منه الضوء الا من موضع بابها وهو ضيق فيحتاجون في الغالب إلى دخول الضوء معهم وذلك فيه تفاؤل بدخول النار في هذا المحل حتى أن بعضهم يوقد الشمع ويتركه موقودا عنده لتلايق في الظلام ويسد عليه باب الفسقية فهذا فيه اضاعة المال مع ما تقدم من التفاؤل ومخالفة السنة وقد يقع ذلك على الميت قبل أن يطفأ فيحرقه أو يحرق ما عليه أو يحرق غير ما كان معه مع أنه لا فائدة في الوقود لأنه لا يدوم لو لم يكن فيه ما تقدم ذكره من المخدورات لأن الفسقية إذا سد بابها امتنع دخول الهواء إليها والنار لا تقدر إلا

مع وجود الهواء فان لم يكن خمدت في الغالب لكن قد لا تخمد حتى يجرى على الميت أو الموتي ما تقدم من الحريق ولأن الموضع موضع خشاش وهوام وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم المكاف أن يطفىء المصباح قبل نومه وعلل ذلك بأن الفويسقة تضرم على أهل البيت بيتهم ناراً والنوم هو الوفاة الصغرى وذلك ممنوع معه فلا يفعل ذلك في الكبرى من باب أولى وأحرى وجعل الميت في الفسقية يمنع لوجوه . الأول مخالفة السنة المطهرة في ترك الدفن وكفى بها لأن من هو في الفسقية غير مدفون لأنه لا فرق بين جعله في الفسقية أو في بيت ويعلق عليه فهذا والحالة هذه لا يطلق عليه أنه مدفون فقد تركوا الدفن وهو شعيرة من شعائر المسلمين وقد امتن الله عز وجل في كتابه العزيز علينا بالدفن فقال ﴿ ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً ﴾ فالستر في الحياة ما يتصرف فيه الانسان من ضرورات البشرية في خلوته مما يكره أن يطلع عليه غيره ويستر عورته به والستر في المات ستر جيف الابدان ولو لا نعمة القبور لكان شناعة بين الاشكال ويقال ما في جميع الحيوان أشد كراهة من رائحة جيفة الآدمي فستره الله بالدفن اكراما له وتعظيماً . ومن وضع في الفسقية فقد ترك ما امتن الله تعالى به عليه من نعمة الدفن . وقد روى أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أبي طلحة يعودته فقال عليه الصلاة والسلام (انى لأرى أبا طلحة حدث عليه الموت فاذا توفى بجلاوا به فانه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراى أهله) ومن جعل في الفسقية فأهله يكشفون عليه في كل وقت مات لهم ميت فقد يعرفون ما تغير من حال من كشفوا عليه من موتاهم ويشمون الروائح الكريهة منه وهو يكره في حال حياته أن يشم منه بعض ذلك . واذا كان ذلك كذلك فلا فرق بين أن يكون في الفسقية أو بين ظهراى أهله فيمنع لما فيه من خرق حرمة لأنهم يدخلون عليه بميت آخر فان كان قريب العهد من قبله

كشفوا حاله وما هو فيه من التّن والدود وغيرهما حتى لقد حكى أن امرأة نزلت فسقية لوضع ميت لها فيها فوجدت ابنة لها كانت قد دفنت من مدة فرأت رأسها ووجهها يغليان دودا فذهب عقلها وهذا هو الوجه الثاني . الوجه الثالث أن باب الفسقية ضيق كما هو مشاهد مرّ وتحبس فيه الروائح الكريهة فإذا فتح لجعل ميت آخر وكان قريب العهد من قبله خرجت تلك الزوايح الكريهة ان كان الميت طريا فأذت كل من حضر الجنازة . وأما من ينزل إليها فانه يجمد من الكلفة والمشقة النهاية وقد يكون ذلك سببا لمرضه أو موته أوهما معا . الوجه الرابع أنهم يدخلونه منكوسا على رأسه وقد تقدم ما في ذلك من القبح حين ادخال الميت القبر فهو في الفسقية أجدر بالمنع لأن بابها أضيق من الشق الذي يعملونه في القبر . الوجه الخامس أنه قد اختلف علماءنا رحمة الله عليهم فيمن ألد ميتا وسقطت منه في القبر نفقة أو لؤلؤة أو شيء له قيمة كبيرة فلم يذكره الا بعد أن أهيل عليه التراب أو بعضه هل يكشف ما أهيل عليه من التراب ويأخذ ماسقط منه لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاعه المال وتركه من اضاعه المال أو لا يجوز ذلك لأن فيه كسفا على الميت بعد مواراته بالتراب وذلك خرق لحرمة ولما يخشى أن يكون قد تغير حاله الى أمر مغيب عنا فيكشف عليه وينتك ستره بذلك وذلك ممنوع في الشرع الشريف . فاذا كان هذا الخلاف فيمن سقط منه شيء له قيمة كبيرة فما بالك بمن يكشف عنه لغیر ضرورة شرعية فهذا أجدر بالمنع . الوجه السادس ما فيه من القبح بهتك الستر عن فيها وذلك أن أهل تلك الفسقية قد يتغيرون عن آخرهم وهو الغالب وينكشفون فيقون عراة بمراى ممن يمر عليهم من الناس وذلك كشفة لهم وهتك لحرمتهم وهذا موجود ظاهر . حتى لقد روى بعض أهل الفساق وحمار ميت قد طرح عليهم . فانظر بعين الانصاف ما أشنع هنا وأقبحه على مقتضى العقل فكيف والشريعة قد نهت

عنه وذمته فلا هم يمثلون لأمر الشرع في ذلك ولا هم يرجعون لمقتضى العقل لأن العقل بأبي ذلك أسأل الله السلامة بمنه . الوجه السابع ما حرمهم الشيطان من بركة الدفن وما فيه من الستر . ألا ترى أن المدفون إذا خرجت منه الفضلات شربتها الأرض فيبقى نظيفا في قبره ومن وضع في الفسقية ينهاع في النجاسات التي تخرج منه وتتحلل من جسده . الوجه الثامن أن ادخاله في الفسقية فيه ما فيه من الفخر والكبر لأن الغالب أنه ما يفعله الا المتكبرون والموضع موضع ذل واقتار واضطراب واظهار مسكته واحتياج لاظهار العز والكبر . الوجه التاسع ما يفعله بعضهم من تبليط الفسقية وذلك في حال الحياة لا ينبغي فسا بالك به بعد المات اذ أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من الدنيا ولم يبن لبنة على لبنة فأقل ما يمكن في حق المكلف أن يمثل ذلك بعدموته . الوجه العاشر ما زاده بعضهم من تبيض داخل الفسقية حتى تبقى كالبيوت التي يتفاخر بها أبناء الدنيا بعضهم على بعض في حال الحياة . وكذلك يمنع كما تقدم في التبليط سواء بسواء بل هذا أشد . الوجه الحادى عشر أن ما يفعلونه سبب لانبعاث الحشرات والنجاسات عليه وذلك أنه ينهاع في قبره فتكثر الروائح لعدم التراب والحشرات تتبع الروائح حيث كانت وكذلك الكلاب والسباع والذئاب وذلك بخلاف القبر لما تقدم من أنه يشرب الفضلات من الميت . الوجه الثانى عشر ما فى ذلك من تيسير السرقة على من أرادها والسرقة معصية كبرى اذا كانت فى حق الاحياء فسا بالك بها فى حق الموتى فوضع الميت فى الفسقية فيه تيسير على من ابتلى بنيش القبور اذ أنه لا يحتاج فى ذلك الى كبير كلفة فى الدخول اليه الا أنه يفتح الباب ليس الا ويتيسر عليه حيثئذ ما يريده وفاعل المعصية ومن يسرها عليه شريكا فى الأثم . الوجه الثالث عشر أن من يتحفظ منهم من التيسير على النباش يحتاجون الى البناء الحصين والابواب المسانعة والحراس ومن يسكن فيها أو الى جانبها ويول ويتغوط والسراب سريرانه

تحت الأرض فيؤول ذلك الى تنجيس من هناك من الموتى بنجاسة أجنبية عنهم وذلك كله مع هذه الأحوال الرديئة يحتاج الى كلفة من تحصيل دينا لأجل البواب والقيم والخادم ومن يحرس وجعل صهر يرح لهم قزيرد النداءة بذلك فينباع الميت في قبره وقد حكمت السنة بالدفن في الصحراء للسلامة من هذه المفاسد وغيرها وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية فأغنى عن اعادته . الوجه الرابع عشر ما في فعلها من ارتكاب النهي لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن التشبه بالاعاجم وما كان ابتداء فعلها الا من جهتهم فسرى ذلك الى بعض الناس مع كونهم لا يشعرون بارتكاب هذا النهي الصريح نسأل الله السلامة بمنه . الوجه الخامس عشر أن من دفن في القبور على ما أحكمته الشريعة له حرمة لكون قبره ظاهرا فلا يتأق لاحد حفرة ولا أن يبني عليه ولا أن يجعل عليه سرايا بخلاف الفسقية فانها في باطن الأرض غير مرتفعة كالقبر في الغالب وليس للبيت على ظاهر الأرض أثر يعرف به فيكون ذلك سببا الى البناء عليها حيث ذروها أو غيره من ارسال سرايا أو جعل مرحاض وما أشبه ذلك . الوجه السادس عشر أنها قد تنخسف وهو الغالب فيتضرر بها من تنخسف به وقد يهلك ثم تبقى بعد ذلك معبرة لمن يمر بها وشنعة على من فيها حتى أن بعض من لا يعرف الشرع ليطليل النظر فيها حتى يعرف الذكر من الاثني وذلك لا يجوز سيما ان وقع السيل فيكون ذلك أعظم في الكشفة وهتك الستر وذهاب حرمة المؤمن . الوجه السابع عشر من أوصى أن يدفن في فسقية فانه لا تنفذ وصيته . وقد قال ابن عبد الحكم فيما هو أيسر من هذا وهو أن من أوصى أن يبني على قبره بيت فقال لا ولا كرامة . فالمنع هنا من باب أولى وأحرى الوجه الثامن عشر أنها تبقى مأوى للصوص ومن لا خير فيه فيختبئون فيها ويجعلون فيها ما يختارون من السرقة وغيرها حتى يتصرفوا في ذلك وكانت سببا للستر عليهم وقد وقع ذلك . الوجه التاسع عشر أن الفسقية تمسك مواضع

جماعة من الموتى فإن كانت الأرض وقفا فيكون فاصبا لما عدا موضع جسده لأنه مستحق للغير عن مات من المسلمين وليس له أن يحفر فيها إلا قدر ضرورته وهو ما يواريه منها إذا مات. وأشد منعا من الفسقية ما اعتاده بعض من لا يقدر على كلفة النفقة في الفسقية إذا مات لهم ميت أنزلوه على الميت المتقدم لهم حتى أن بعضهم ليوصى بذلك وهو لا يجوز لما تقدم من أن الكشف على الميت بعد مواراته محرم لأن الموضع حبس عليه فلا يجوز لغيره أن يدفن معه فيه اللهم إلا أن يكون الموضع فيه من الحرارة أو النسخة بحيث يعلم أن الميت الأول قد فني ولم يبق له أثر فلا بأس به أذن مثل المعلى بمكة لشدة حرارته والبقيع بالمدينة لشدة سبخته فيبلى الميت فيهما سريعا حتى أنه لا يوجد إلا التراب. ولهذا المعنى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يحث البقيع بعد سنين ويدفن فيه أعنى قبور من تحقق خلو القبر منهم لما تقدم ذكره من التعليل وليحذر من هذه البدعة التي اعتادها بعضهم وهي جعل الرخام على القبور وهي بدعة وسرف وإضاعة مال ونخر وخيلاء وكذلك كل ما حو إليه. وليحذر من أن يجعل على القبر ألواحا من خشب عوضا عن الرخام. وكذلك يحذر من أن يجعل عليه درابزين إذا كان هذا كله من البدع المكروهة في الشرع الشريف. وقد تقدم صفة القبر على السنة فكل ما خالفها فهو بدعة مكروهة وإضاعة مال ونخر وخيلاء كما تقدم. وليحذر مما يفعله بعضهم من نقش اسم الميت وتاريخ موته على القبر سواء كان ذلك عند رأس الميت في الحجر المعلم به قبره وإن كان الحجر من السنة على الصفة المتقدمة أو كان النقش على البناء الذي اعتادوه على القبر مع كون البناء على القبر ممنوعا كما تقدم أو كان في بلاطة منقوشة أو في لوح من خشب. وأشد من ذلك أن يكون على عمود كان رخاما أو غيره والرخام أشد كراهة. وكذلك لو كان العمود من خشب فيمنع أيضا. ثم انظر رحمنا الله وإياك إلى البدعة كيف تجر إلى المحرم

الآ ترى أن بعضهم لما أن ارتكب بدعة النقش وفي ذلك آيات من القرآن واحتوت مع ذلك على اسم من أسماء الله تعالى أو على اسم النبي صلى الله عليه وسلم إلى غير ذلك مما له حرمة في الشرع الشريف ثم تندثر تلك التربة ويندثر أهلها ومعارفها فيقع ذلك في الأرض إن سلم من السرقة وقد يبيعه السارق لمن يجعله في مواضع لا تليق به مثل عتبة باب أو في موضع مرحاض ويجعل ناحية الكتابة إلى الأرض إن كان مسلماً ولا يشعر بما عليه من الأثم فيه وأما إن باعه لنصراني أو يهودي فذلك أعظم لأنهم يقصدون امتحان ماتمظمه الشريعة المطهرة المحمدية وإن سلم من السرقة فيبقى موطوماً بالاقدم امتحاناً حتى كأنه لا حرمة له وذلك ممنوع في الشرع الشريف فليحذر من ذلك جهده . وكذلك يمنع أن يوقف عند رأس الميت عمود وإن لم ينقش عليه شيء سواء كان من رخام أو حجر أو خشب أو غير ذلك لأنهم من باب الخيلاء والسرف وإضاعة المال وذلك كله ممنوع في حال الحياة فما بالك به بعد الوفاة . وفيه من القبح أن فاعل ذلك يريد الظهور وبقاء اسمه وأثره بعد الموت إن كان وصى بذلك أو كان يحبه فإن لم يكن وفعله عليه غيره فبدعة ذلك محتصة بفاعلها لأن ذلك كله ممنوع في الشريعة المطهرة . ولا بأس بذكر مآثر الصالحين والعلماء والأولياء ما لم يكن منقوشاً على القبر أو على جدار أو في ورقة ملصوقة هناك فإذا كان هذا ممنوعاً فما بالك بالشمع الغليظ الكبير الذي ليست به حاجة للوقود لو كان سائناً فلم يبق إلا أن يكون ذلك إضاعة مال . وكذلك يمنع ما يفعله بعضهم من تعليق قنديل على قبر من كان مشهوراً بالخير والناس يعتقدونه ليأتي الناس إلى مكان الضوء فيزورونه لأن الغرض الواجب مثل الحج وغيره إذا كان المكلف لا يمكن أن يأتي به إلا أن يرتكب محرماً كإخراج الصلاة عن وقتها وما يشبهه فإن الغرض ساقط عنه . فإذا كان هذا في الغرض فما بالك به فيما ليس بواجب وزيادة

القبور ليست بواجبة فكيف تفعل مع وجود مفسد . وقد تقدم بعض ما يقع في زيارة القبور بالليل من المفسد فأغنى عن اعادته . وما يدل على منع هذه الاشياء أن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقوا في الأقاليم ومات كثير منهم فيها في الجهاد وغيره ولم ينقل أنه نقش على قبر واحد منهم ولا علق عليه قنديل ولا عمل عليه غير ذلك من العلامات الدالة عليه . ويدلك على صحة هذا المعنى أنه لا يعرف من قبورهم الا الفذ النادر وهم القدوة ونحن الاتباع فلو كان ذلك أمرا معمولاً به لبادت الامة الى فعله ولاشهر الحكم فيه حتى لا يخفى على متأخرى هذه الامة . وأيضا ففي النقش على القبر مفسدة أخرى وهي أن بعض الناس يريدون الشهرة لقبور أوليائهم فينقشون عليها اسم من مضى من المتقدمين من العلماء والصالحين لكي يهرع الناس الى زيارتهم وهذا النوع كثيرا ما يقع من بعض الجهلة بدينهم والفسقة فليحذر من هذا جهده . وليحذر مما يفعله بعضهم من أنهم يعملون على القبر سقفا من ذهب ويجعلون هناك تصاوير وهذا فيه من القبح ما هو ظاهر بين ألا ترى أن العلماء رحمة الله عليهم اختلفوا في الاستظلال بالسقف الذي فيه الذهب هل يجوز للأحياء أن يدخلوا تحته أم لا فاذا كان هذا ممنوعا في حق الأحياء فما بالك به في حق الموتى اذ أنهم محتاجون الى اظهار الفقر والاحتياج والاضطرار أكثر من الأحياء وفي فعل السقف المذهب من ظهور الفخر والخيلاء ما هو مذموم في حق الأحياء فما بالك به في حق الموتى لما تقدم ذكره . وأما الصور فهي نقيض المراد لأن الملائكة لا تحضر موضعا فيه صورة والمؤمنون يطلبون حضور الملائكة عند ميتهم رجاء بركتهم ليغفر له فاذا امتعت الملائكة من الحضور حصل ضد البركة والخير أسأل الله السلامة بمنه . وبالجملة فالبدعة اذا عملت في شيء كثرت المفسد فيه وقل أن تنحصر بضد ما هي السنة فانها اذا امتثلت

في شيء أنار واستنار وتجمل والحمد لله وحده

(فصل) ويستحب تهيئة طعام لأهل الميت ما لم يكن الاجتماع للنياحة وشبهها لما روى الترمذى وأبو داود عن عبد الله بن جعفر قال لما جاء نعي جعفر قال النبي صلى الله عليه وسلم (اصنعوا لآل جعفر طعاما فإنه قد جاءهم ما يشغلهم) ولأن ذلك من التقرب إلى الأهل والجيران والبر لهم فكان ذلك مستحبا. وإذ ذلك قال أصحاب الشافعى رحمة الله عليهم ينبغى لقراءة الميت أن يعملوا لأهل الميت في يومهم وليلتهم طعاما يشبعهم قالوا وأما اصلاح أهل الميت طعاما وجمع الناس عليه فلم ينقل فيه شيء وهو بدعة غير مستحبة. وينبغى أن تكون التليينة من أهم ذلك لما ورد أنها تذهب الحزن. وصفها أن تكون خفيفة كأنها الماء إلا أنها بيضاء لأجل الدقيق الذى يعمل فيها ويجعل فيها شيء من الملح قدر قوامها. ولا بأس أن يجعل شيء من الزيت أو الشيرج أو غيرها من الأدهان ثم يوقد عليها حتى تنضج فإن كانت أثنى من ذلك فهى الحريرة لا التليينة. وينبغى أن يقدموا شربها على الطعام لما تقدم. فلو جاءهم الطعام من مواضع متعددة فينبغى أن يتصدقوا بما فضل عنهم أو يهدوه لمن يختارون. وقد سئل مالك رحمه الله عن جمع الناس على العقيقة فأنكر ذلك وقال تشبه بالولائم ولكن يأكلون منها ويطعمون ويهدون إلى الجيران. فإذا كان هذا قوله فى العقيقة فما بالك به فى الطعام الذى اعتاد بعضهم عمله فى بيت الميت وجمع الناس عليه. قال القاضى أبو الوليد الباجى رحمه الله فى كتاب سنن الصالحين وسنن العابدين له وكان سعيد بن المسيب إذا دعى إلى العرس أجاب وإذا دعى إلى الحتان اتهر الذى دعاه أو رماه بالحصى وقال لا يجيئك إلا أهل رياء وسمعة. وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قال الوليمة أول يوم حق والثانى معروف والثالث سمعة ومن سمع سمع الله به. وقال أزهري بن عبد الله من

صنع طعاما لرباء وسمعة لم يستجب الله لمن دعاه ولم يخلف الله عليه نفقة ما أنفق
 وإذا كان هذا في وليمة العرس والختان فما بالك بما اعتاده بعضهم في هذا
 الزمان من أن أهل الميت يعملون الطعام ثلاث ليالٍ ويجمعون الناس عليه
 عكس ما حكى عن السلف رضى الله عنهم فليحذر من فعل ذلك فإنه بدعة مكروهة
 ولا بأس بفعله للصدقة عن الميت للمحتاجين والمضطرين للجمع عليه ما لم يتخذ
 ذلك شعارا يستن به لأن أفعال القرب أفضلها ما كان سرا والله الموفق
 وينبغي أن يتحرز من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم وهي أنهم يوقدون السراج
 أو القنديل في الموضع الذي مات فيه الميت ثلاث ليالٍ من غروب الشمس
 إلى طلوعها وعند بعضهم سبع ليالٍ وبعضهم يزيد على ذلك أنهم يفعلون
 مثله في الموضع الذي غسل فيه الميت . وليحذر مما أحدثه بعضهم وهو أنهم
 يضعون حجرا في الموضع الذي مات فيه الميت ويجعلون عليه سراجا يوقد إلى
 الصباح وذلك بدعة ممن فعله . وليحذر مما أحدثه بعضهم من أن ثياب الميت
 لا تغسل إلا في اليوم الثالث ويقولون إن ذلك يرد عنه عذاب القبر وذلك
 تحمك وافتراف على الشريعة المطهرة . وليحذر مما أحدثه بعضهم من أن ولى الميت
 يعمل العشاء ثلاث ليالٍ وقد تقدم بعض ذلك . وليحذر مما أحدثه بعضهم
 وهو أنه لا يرفع مائدة الطعام الليلي الثلاث إلا الذي وضعها . وكذلك يحذر
 مما أحدثه بعضهم من أن الموضع الذي غسل فيه الميت يوضع فيه رغيف
 و كوز ماء ثلاث ليالٍ بعد موته . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن الميت
 إذا مات لا يأكل أهله حتى يفرغوا من دفنه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم
 وهو أنهم إذا رجعوا إلى البيت من الدفن لا يدخلون البيت حتى يغسلوا أطرافهم
 من أثر الميت . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من التزام البكاء بكرة وعشية حين
 الغداة والعشاء . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن من حضر الميت عند خروج

روحه لا يعمل شغلا حتى تمضى عليه سبعة أيام . وكذلك يحذر مما أحدث بعضهم وهو أن أحدهم اذا عطس على الطعام يقولون له كلم فلانا أو فلانة بمن يجب من الاحياء باسمه ويعللون ذلك لثلا يلحق بالميت . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن ما كان من الماء في البيت في زير أو غيره لا ينتفعون به ويطرحونه ويرون أنه نجس ويعللون ذلك بأن روح الميت اذا طلعت غطست فيه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن ولي الميت مادام حزينا على ميته لا يأكل مع جماعته حتى ينقضى حزنه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن الميت اذا مات حزنوا عليه سنة كاملة لا يختضب النساء فيها بالحناء ولا يلبسن الثياب الحسان ولا يتحلين ولا يدخلن الحمام وان حصل الاضرار الى دخوله . وقد تقدم ما في دخول الحمام فيمنع من ذلك من ومعارفين فاذا انقضت السنة عملن ما يعهد منهن من النقش والكتابة والعش الممنوع في الشرع الشريف كما تقدم في ابدن الى فعل ذلك من ومن التزم الحزن معين ويسمون ذلك بفك الحزن ويقع لمن اجتماع حتى كأنه فرح متجدد عند جميعهم وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من قولهم ان الميت اذا لم يخرج الى زيارته ليلة الجمعة بقي خاطره مكسوا آيين الموتى ويزعمون أنه يراهم اذا خرجوا من سور البلد وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من قولهم بأن الموتى يتفاخرون في قبورهم بالأكفان وحسنها ويعللون ذلك بأن من كان من الموتى في كفه دناءة يعارونه بذلك ويحكون على ذلك منامات كثيرة يطول تتبعها مما لا أصل له ولا فائدة لذكره وكذلك يحذر مما أحدثه بعض النسوة وذلك أن من كانت منهن يعز عليها الميت تخرج في جنازته مكشوفة بغير رداء . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من التزام صبحة القبر وهو تكبيرهم الى قبر ميتهم الذي دفنوه بالأمس هم وأقاربهم ومعارفهم وأى من غاب عنهم عنها وجدوا عليه حتى كأنه ترك فرضا متعينا

وكذلك يحذر من جعل بعضهم ثوبا منشورا على القبر . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من فرش البسط وغيرها في التربة لمن يأتي الى الصبحه وغيرها وقد تقدم الكلام على ذلك ومنعه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من نصب الخيمة على القبر . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من وقود الشمع وغيره في الليل على القبر وكان ينبغي أن لا يقرب الميت بشيء من أثر النار أصلا لما ورد في الحديث من النهي عن اتباع الميت بالنار فما بالك بها توقد عند القبر . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من أنهم اذا دفنوا الميت سكنوا عنده مدة في بيت في التربة أو قريبا وهم مع ذلك يوقدون الأحطاب الكثيرة لضروواتهم فيتفألون عليه بوقودها عنده ويولون ويتغولون هناك وبعضهم يقعد تمام الشهر ويتعاهدونه بعد ذلك ويفعلون عنده الأشياء المعهودة منهم فتسرى النجاسة اليه كما سبق ذكره وهذا موضع النهي لما ورد من النهي عن الجلوس على المقابر . وقد حمل علوؤنا رحمة الله عليهم النهي على جلوس الانسان لحاجته على القبر فاذا كان هذا منيا عنه وهو على وجه الأرض ظاهر وتنشفه الشمس وتنشفه الرياح ويشربه التراب ويزيله من رآه غالبا فما بالك بما يفعلونه حين اقامتهم عنده من البول والغائط الكثير في الكنيف الذي هناك فتسرى الرطوبة النجسة الى الميت في قبره منه لأنه تحت الأرض فتسرع النجاسه اليه كما تقدم . واذا كان ذلك كذلك فهو أشد من قضاء الحاجة عند القبر وعليه فالمنع من ذلك من باب أولى . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من فعل الثالث للميت وعملمهم الاطعمة فيه حتى صار عندهم كأنه أمر معمول به ويشيعونه كأنه وليمة عرس ويجمعون لأجله الجمع الكثير من الأهل والأصحاب والمعارف فان بقى أحد منهم ولم يات وجدوا عليه الوجد العظيم . ثم انهم لم يقتصروا على ذلك حتى يقرأوا هناك القرآن العظيم على عوائدهم المعهودة منهم بالالخان والتطريب الخارج عن حد القراءة

المشروعة بسبب الزيادة والنقصان المتفق على تحريمها ويأتون مع ذلك بالفقراء
 يذكرون ويحرفون الذكر عن مواضعه على الترتيب المعروف عندهم وبعضهم
 يزيد على ذلك فيأتي بالمؤذنين يكبرون كتكبير العيد على ماضى من عاداتهم . وقد
 صار هذا الحال في هذا الزمان أمرا معمولابه حتى لو تركه أحد منهم لكثير
 فيه القيل والقال فكيف لو أنكر ذلك . ثم انضم إليه أنهم يتكلفون فيه التكليف
 الكثير لأجل ما يحتاجونه من العوائد في ذلك . ومنهم من يأتي بالواظ الى
 الرجال . ومنهم من يأتي بالواظ الى النساء ويزيدون في أقوالهم ويتقصون
 ويحرفون بعض ذلك ويفهمون غير المراد ويتقوهون باطلاق أشياء لا ينبغي
 ذكرها على رؤس الاشهاد وقد تقدم ما في ذلك من الذم في أول الكتاب
 وقد تقدم ما في الاجتماع للسمع وما في السماع مما لا ينبغي وتلك القبائح والمفاسد
 موجوده في الاجتماع الثالث والسابع وتمام الشهر وتمام السنة وفي أى موضع
 فعل ذلك فيه من بيت أو قبر أو غيرهما كل ذلك يمنع . وكذلك يحذر مما أحدثه
 بعضهم من فعل التهليلات لموتاهم وجمعهم الجمع الكثير لنلك كما تقدم في غيره
 وقد تقدم الذكر جهرا وجماعة وما فيه . ويحتجون على فعل ذلك بما حكي
 عن بعض الشيوخ من المتأخرين أنه رأى في منامه بعض الموق في عذاب فذكر
 لا اله الا الله سبعين ألف مرة ثم أهداها له فرآه في منامه بعد ذلك في هيئة حسنة
 فسأله عن ذلك فأخبره أنه غفر له باهدائه له ثواب التسعين ألفا . وهذا ليس
 فيه دليل من وجهين . أحدهما أنه منام والمنام لا يترتب عليه حكم . والثاني أنه
 إنما فعلها وحده في خاصة نفسه وأهدى له ثوابها ولم يجمع لذلك الناس كما
 يفعلون في هذا الزمان من الشهرة حتى صار ذلك عندهم أمرا معمولابه وأما
 لو فعل ذلك أحد في خاصة نفسه وأهدى ثوابه لمن شاء فلا يمنع لأنه قد فعل خيرا
 وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من ترك الفرس التي تجعل في بيت الميت

لجلوس من يأتي الى التعزية فيتركونها كذلك حتى تمضي سبعة أيام ثم بعد ذلك يزيلونها . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من زرع شجرة أو صبارة أو ريحان أو غير ذلك عند القبر و يعلونه بوجهين . أحدهما أن الملائكة تحضر في موضع الخضره تذكر الله تعالى . والثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أن مر على قبرين وهما يعذبان فأخذ جريدة رطبة فشقها نصفين فجعل نصفها على أحد القبرين والنصف الثاني على الآخر وقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا . وهذا ليس فيه حجة . أما الوجه الأول فيرده ما تقدم من المعنى الذي لأجله شرح الدفن في الصحراء وهو أن يبقى الميت في قبره نظيفا لعطش الأرض التي يدفن فيها الميت فأى فضلة خرجت شربها التراب والغرس عند القبر يستدعى ضد ذلك لأنه يحتاج الى السقي بالماء وذلك يزيل هذه الحكمة لأجل أن القبر يبقى مبلولا من داخله فلا يشرب الفضلات فينجم الميت في قبره بسبب ذلك فيصير اذن لافرق بين دفنه في الأرض التربة أو ينقرله في الحجر الصلب وقد مضى بيان ذلك . وأما الوجه الثاني فالجواب عن قوله عليه الصلاة والسلام لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا راجع الى بركة ما وقع من لمسه عليه الصلاة والسلام لتلك الجريدة . وقد نص على ذلك الامام الطرطوشي رحمه الله في كتاب سراج الملوك له لما ذكر هذا الحديث فقال عقبه وذلك لبركة يده عليه الصلاة والسلام . وما نقل عن واحد من الصحابة رضي الله عنهم فلم يصحبه عمل باقيمهم رضي الله عنهم اذ لو فهموا ذلك لبادروا بأجمعهم اليه ولكن يقتضى أن يكون الدفن في البساتين مستحبا . وقد قال الشيخ الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله في كتابه شرح معالم سنن أبي داود السجستاني رحمه الله وأما غرسه صلى الله عليه وسلم شق العسيب على القبر وقوله لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا فانه من ناحية التبرك بأثر النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالتخفيف عنهما وكأنه صلى الله عليه وسلم جعل

مدة بقاء النداة فيها حداً لما وقعت به المسألة من تخفيف العذاب عنهما وليس ذلك من أجل أن في الجريد الرطب معنى ليس في اليابس والعامه في كثير من البلدان تفرس الخوص في قبورهم وتام وأرام ذهبوا الى هذا وليس لما يتعاطونه من ذلك وجه والله أعلم ، انتهى كلامه بلفظه ، وكذلك يحذر مما أحدثه بهضهم وهو أنهم لا يستعملون الملوخية ماداموا في الحزن على ميتهم ويملون ذلك بما اصطالحوا عليه من أنها بحمة الأحياء فاذا أكلوها تذكروا بها ميتهم فيتجدد عليهم الحزن . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من أنهم لا يأكلون السمك مدة حزنهم على ميتهم وذلك كله من الاحداث والبدع في الدين وترك الوقوف مع حدود الشريعة المطهرة . وكان ينبغي أن لا يذكر هذا ولا يعرج عليه لظهور باطله وسماجته وقبحه . لكن لما كان الشرط في الكتاب أو لا التنيه على بعض العوائد المخالفة للسنة وقعت الحاجة الى التنيه على بعضها ليستدل به على ما عداها والله الموفق . لا رب سواه ولا مرجوا الاياه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

فصل في ذكر النفاس وما يفعل فيه

وكان ينبغي أن يكون هذا الفصل متقدماً على الفصل الذي قبله وهو غسل الميت وما يتعلق به مما ذكر لان الخلق أو لائهم الموت بعده . لكن لما أن كانت أحكام الولادة تختص بالنساء تأخر ذكرها . لقوله عليه الصلاة والسلام (أخروهن حيث أخرهن الله) فظهور الولد من بطن أمه هو أول خروجه الى دار التكليف . فينبغي بل يتعين على ولي المولود أن يكون ممثلاً لامر الله تعالى فيه ويتبع السنة المطهرة في حقه لتعود بركتها على المولود في ابتداء أمره وبعده وقد تقدم أن المحتضر عند موته ينبغي أن يكون على أحسن حالاته فيما بينه وبين ربه عز وجل لانه الحتام فينبغي أن يكون الابتداء مثله حين بروزه

الى الدنيا . يدل على ذلك ماورد أن الحفظة اذا سعدوا بعمل العبد فان كانت
الصحيقة أولها مبيضا وآخرها مبيضا بالحسنات يقول الله عز وجل لملائكته
أشهدكم أنى قد غفرت له ما بينهما أو كما ورد . واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة
والسلام فى الحديث المشهور وفيه كيف تركتم عبادى وهو أعلم بهم فيقولون
تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون . واذا كان ذلك كذلك فينبغى الاعتناء بأمر
المولود حين خروجه الى دار التكليف بان تمتثل السنة فى حقه والمخاطب بذلك
وليه فلفل أن تحصل له بركة الامثال فى أول دخوله الى الدنيا وفى خروجه
منها فيحصل بسبب ذلك قوة الرجاء فى العفو عما بينهما فاذا كان الولي ماشيا
فى حق نفسه وفى حق المولود على طريق السنة والمنهج الأقوم ولا يرجع فى
ذلك الى عوائد أكثر أهل وقته قوى الرجاء فى التخلص . وقد تقدم فى كيفية
موت المحتضر وفى دفنه ما أحدثوا فيه من البدع هذا والمباشر لذلك الرجال
غالبا ومباشرة الرجال للعلماء أكثر من النساء فانهن محتجبات وتربين فى
الجهل غالبا بسبب ذلك فلاجل بعدهن عن العلم وأهله غالبا اتخذن عوائد
ردية متعددة قل أن تنحصر خالفن فيها الشريعة المطهرة . فينبغى لولى المولود بل
يتعين عليه أن لا يرجع اليهن ولا الى رأيهن ولا الى عوائدهن وان غضبن
أو تشوشن أو آل أمره معهن الى هجرهن أو فراقهن لأن صلة الرحم انما هى
مطلوبة فى الشرع الشريف بالاتباع والامثال لا بالابتداع بل الابتداع
اذا فعل كان قطعاً للرحم وان كان يدخل به السرور فى الوقت فهو فى الحقيقة
قطع . واذا كان ذلك كذلك فيتعين على ولى المولود أن ينظر لنفسه وللمولود
بلسان العلم فى كل ما يعرض له وعليه من أمر المولود فان لم يكن من أهله فليسال
عن ذلك أهله قال الله تعالى ﴿ فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ﴾ فىالسؤال
تتبعين له السنة فيتبعها وتظهر له البدعة فيتجنبها فيدخل بذلك فى عموم قوله

تعالى ﴿ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ فتحصل له المعية بسبب ذلك وأي نعمة أكبر منها لأن الباري سبحانه وتعالى اذا كان معه فقد أمن من العاهات والآفات وسلم دينا ودنيا . فعلى هذا يتعين عليه أن يكون نظره لصلة رحمه في حق المولود أولا حين خطبة أمه ان كان والدا . لما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام (اختاروا لنطفكم كما تختارون لصدقاتكم) هذا المقام الأول في كيفية صلة رحمه لولده . المقام الثاني حين الوطء أعنى في التسمية والياتيان بالآداب المتقدم ذكرها . المقام الثالث حين الولادة . وقد رأيت بعض المباركين وله ولد فيه بعض أعراض فكلمت والده في ذلك فقال لا أبالي به فاني امتثلت السنة حين قربت أمه فلا يكون منه الا خير وكذلك كان لما أن بلغ الصبي وكانت معه في البيت بنت عمه فجاء الى البيت فطلب قوته من خارج الباب فقيل له ألا تدخل فأبى فسأله والده عن موجب ذلك فقال اني قد احتلمت البارحة فلايجل لي أن أدخل و بنت عمي في البيت فهذه ثمرة الامثال اللهم لا تحرمنا ذلك يارب العالمين بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم . وقد تقدم أن البياعات والاجارات يشترط فيها أن تكون سالمة من الغرر والغش فهنا أوجب ليقع الامثال في حق المولود في مبدأ أمره لتحصل له البركة والتفاؤل . واذا كان ذلك كذلك فتكون القابلة أجرتها معلومة يتفق معها عليها ثم بعد ذلك ان زادها شيئا فحكمه حكم الهبة لاحق واجب عليه فاذا أحب أن يوفيا ذلك والتركه وكذلك هي ان رأته قبوله منه والتركه . هذا ان كان والدا . وأما ان كان غير والد فلا يجوز له أن يعطى ذلك الا من مال نفسه وكذلك الوالد ان كان للصبي مال . واذا كان ذلك كذلك فيتعين عليه ترك ما أحدثه النساء من أن القابلة تأتي على غير معلوم غالبا فيحصل بسبب ذلك الجهالة والغرر والمغابنة والمنازعة والكلام الكثير بسبب مخالفة السنة في ترك الأجرة الشرعية بل بعضهم يرين

أن تعيين الأجرة عيب وقلة حشمة وترك رياسة. وهو لعمر الله بضد ما قالوه سواء بسواء لأن السنة المطهرة اذا تركت لا يخلقها الاضدها فالرياسة على الحقيقة اتباع السنة فيتحرز عن ضدها جهده لتعود بركة اتباعها على الجميع من المولود والولى والقابلة ومن أعان على ذلك والله الموفق . وينبغي للولى بل يتأكد في حقه أن يسأل القابلة عن كيفية مباشرتها للمولود لأن القوابل في هذا الزمان قل أن يتحفظن من النجاسات فتباشر القابلة دم النفاس وغيره من النجاسات وتلبس المولود وما يجعل عليه من اللباس بذلك كله من غير غسل النجاسات بالماء الطهور وذلك لا يجوز بل بعض القوابل يلعقن المولود بما يتعلق بأصابعهن من النجاسات ويعلنه بأن ذلك ينفعه لكذا وكذا وذلك كله كذب وبهتان ومخالفة للسنة المطهرة لما ورد أن أول مولود ولد في الاسلام عبد الله بن الزبير رضی الله عنهما فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فحنكه بتمره بعد أن لا كما في فقه الكريم صلى الله عليه وسلم ثم مضت الأمة على ذلك وهو أنه اذا ولد لهم مولود أتوا به الى من يعتقدون بركته وخيره فيحنكه لهم رجاء بركته وما تقدم ذكره من فعل القابلة ضد هذا سواء بسواء . ومنهن من اذا تعسرت الولادة على المرأة أخذن لباب الخبز ويجعلن في قلبه زبل الفأرة ويطعمنها ذلك من حيث لا تشعر به ويعلن ذلك بزعمهن أنه يهون عليها الولادة وهذا باطل لا شك فيه لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (ان الله عز وجل لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها) فاذا كان فطر الصبي عند خروجه الى دار التكليف على الحرام فقد يخاف عليه لان الحرام له تأثير في القلب وان كان صاحبه لم يقصده ولم يشعر به ولو لم يكن فيه الا أنه تفاؤل ردى في كونه أظفر في ابتداء حاله عليه . فاذا كان الولي يسأل عن مثل هذه الأشياء انحسرت هذه المسألة الفاسدة . ثم يلعبها ما يجب عليها من الاحتراز من النجاسات في حقها

وحق المولود فاذا كان عندها علم بذلك فيا حبذا وان لم يكن عندها علم منه فتعلم الحكم فيه بسبب سؤاله لها عنه سيما وقد نشأ أكثرهن على عوائد رديئة اتخذنها وقد جرت الى عرصات جملة كما قد تقدم مما اتخذوه من العوائد الرديئة وهي أن غاسل الميت يأخذ ما يجد عليه فجر ذلك الى محرم وهو أن بعض أهل الميت يتركون ميتهم مكشوفاً بلا سترة أو بشيء يصف العورة أو يحكيها وكذلك فيما نحن بسبيله سواء بسواء وهو أنهم قد جرت عوائدهم أن القابلة تأخذ ما نزل فيه المولود وذلك يجر الى الضرر بالمولود ان كان أهله فقراء لأن أهله اذا علموا أن القابلة تأخذ ذلك لا يعتنون به وقد مضت عادة الناس أنهم يتبركون بأثر الأكا بر من أهل العلم والصلاح أوهما معاً فاذا نزل المولود في ثوب أحدهم أو في خرقة من أثرهم فذلك عندهم غنم وبركة فاذا علم أهل المولود أن القابلة تأخذ ذلك أمسكوه لأنفسهم للتبرك فحرم المولود بركة مباشرة تلك الخرقة في أول ظهوره الى الدنيا بسبب البدعة كما حرم الميت السترة الشرعية بسبب البدعة التي أحدثوها في أن الغاسل يأخذ ما وجد على الميت كما سبق . ومن الناس من يتفاخر في الثوب الذي ينزل فيه المولود حتى انهم يخرجون في ذلك عما لا ينبغي لأنهم يتخذونه من خرقة حرير غالباً . وقد ورد النهي عنه في الحديث لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ شيئاً من الذهب والحرير بيده الكريمة . وقال (هذان حرامان على ذكور أمتي حل لائناهما) ف قوله عليه الصلاة والسلام على ذكور أمتي ولم يقل على رجال أمتي دليل على أن لبسه حرام على الذكر وان كان صغيراً على مقتضى ظاهر الحديث والمخاطب بذلك ولي المولود وهم يأخذون الخرقة ولا يعلمون ما هو المولود أذكر أم أنثى . ولا حاجة لمن يقول قد اختلف العلماء في لباس الحرير للذكر الصغير لما تقدم من ظاهر الحديث أنه دال على المنع وأيضاً لو قلنا بجله فهو مكروه في حقه فيجنبه المولود لتحصل له البركة والتفاؤل الحسن بسبب خروجه من الخلاف وفي

ذلك عظيم الثواب لوليه لأنه المخاطب به كما تقدم . ثم ان بعض القوابل اذا استحسنت الخرقه التي أعدت لأن ينزل فيها المولود أخذنها لأنفسهن ولم يبشرن المولود به خشية أن يتغير حسنها أو ينقص ثمنها . واذا كان ذلك كذلك فدخلت القابلة على أن تأخذ ما اعتادته مما هو مجهول يمنع واذا كان معيناً أو موصوفاً بصفة تحصره فذلك سائق قليلاً كان أو كثيراً فقد كان أو عرضاً . فوقع بسبب ما أحدثته من البدعة أن الفقراء حرموا بركة أثر الأولياء والأغنياء وقعوا في المفارقة بحطام الدنيا لأجل ما تذكره القابلة للناس من الخرقه الحرير وصفقتها التي اعتادوها لنزول المولود فيها فحصل الضرر للفريقين . فاذا كانت القابلة بأجرة معلومة كما تقدم انزاح هذا وغيره من المفاسد . وينبغي أن كل من يتناول المولود يتحفظ من النجاسات كالقابلة سواء بسواء بعد التسمية لأنها مشروعة في كل الحركات والسكنات سيما في هذا الموضع الذي له قدر وبال . فاذا خرج المولود من بطن أمه الى ضوء الدنيا وجب الشكر لوجوه عديدة . أحدها أن أمه كانت في خطر عظيم حتى أنه ليس لها من مالها الا الثلث لما كانت فيه من الخطر وسلامتها نعمة من الله شاملة يجب عليها الشكر وشكرها امثال طاعة الله تعالى واجتناب نهيهِ واتباع سنة نبيه صلى الله عليه وسلم اذا كانها وهبت عمراً جديداً . الوجه الثاني أن المولود اذا خرج صحيحاً سوياً غير ناقص فهذه نعمة ثانية يجب الشكر عليها من الأب وأقاربه ومن الأم وأقاربها على سلامتهم من النقص في ولدهم . الوجه الثالث الشكر على تكثير عددهم . وقد قال = ساؤنا رحمة الله عليهم النكاح فيه خمس خصال حميدة . أولها أنه يفض الطرف والثاني يحصن الفرج والثالث يكثر النسل والرابع يبقى الذكر والخامس يبقى الأثر فاذا ظهر المولود فقد كثر به العدد ورفع به الذكر ان كان ذكراً والأثر ان كانت أُنثى فيتعين الشكر على ذلك . وقد ورد (أكثرُوا من العائلة فانكم لاتدرون بأبيهم

ترزقون) فقد يكون هذا الولد للحكمة الربانية سببا لكثرة الرزق والاستراحة من التعب والنصب وهذا موجود حسا لأننا نشاهد بعض الناس يكون فقيرا ضعيفا تعبنا من التكسب بعيدا من العلم وأهله الى غير ذلك من الأحوال الناقصة فاذا حدث له مولود ظهر أمره وكثر خيره وباشر العلماء وسمع فوائدهم بواسطة ولده الى غير ذلك من النعم المترادفة . وقد حكى أن حبيبا النجار روى وهو يمشى فى ركاب ولده فعذله بعض الناس فى ذلك فقال ما عرف حبيب الابولده وهذا مشاهد لا يحتاج الى دليل ولا تمثيل . فقابلوا هذه النعم العظيمة بضدها سواء بسواء بسبب العوائد الرديئة المحدثه اذ أنهم اذا ظهرت عندهم هذه النعم أقبل النساء على الزغردة ويرفعن أصولتهن بذلك مع وجود الدف والرقص واللهو واللعب والاستهتار وقلة الحياء مع التفاخر بما يصنعه من الأطعمة الكثيرة واجتماع أبناء الدنيا وحرمان الفقراء المضطرين والمحتاجين مع تشوفهم وطلبهم كل على قدر حاله وأكثرهن يقمن على هذا الحال مدة السبعة أيام ليلا ونهارا فكل من جاءت تنهى جددن لها اللهو واللعب والرقص والاستهتار الى غير ذلك من أحوالهن الرديئة . ثم مع هذه القبائح الشنيعة المزامير والايواق على الباب تعمل مع ما فى ذلك من الهرج والشهرة وقلة الحياء من عمل الذنوب حتى صار الأمر بينهم كأنه شعيرة من شعائر الدين تتبع فن لم يفعل مثل فعلهم فكأنه ابتدع بدعة فى الدين . وقد قال بعض العلماء رحمة الله عليهم أن المرأة اذا اضطرت الى التصفيق فى صلاتها صفقت بأصبعين من يدها على ظهر يدها الاخرى لأن صوتها عورة فمنعت من الكلام وعوضت عنه التصفيق على هذه الصفة فما بالك بما أحدثته من هذه الامور الفظيعة سيما عند احداث هذه النعم المتجددة . وأشد من هذا وأقبح منه أن الغالب ممن يراهم من الرجال أو يعلم حالهم لا يغيره ولا يستقيحه ولا تشمئز نفسه بل يسر بعضهم بذلك ويعين عليه . وأشد ممن

ذلك كله وأعظمه قبحا وشناعة أن بعض من ينسب إلى العلم أو إلى الحرقة أو إلى المشيخة يفعلون ذلك في يوتهم ويستحسنونه ممن يفعله بل يجمعون الناس عليه ويدعونهم إليه ويذمون من يفعل ذلك ولا يدعونه إليه فإنا لله وأنا إليه راجعون على الجهل والجهل بالجهل . وليس ما يتعاطونه من هذه الأشياء خاصة بأمر النفس بل هو عندهم عام في كل أمر حدث به سرور حتى في الحاج إذا قدم فعلوا مثل ما تقدم ذكره . وأما في أمر النكاح فلا تسأل عما أحدثوا فيه من المخالفات بل ما يفعلونه في النفس نقطة من بحر ما يفعلونه في النكاح وهو كثير متعدد قل أن ينحصر أو يرجع إلى قانون معلوم لا اختلافه بالنسبة إلى الأقاليم والبلاد والعوائد وما تقدم ذكره من أمر النفس فيه غنية عن الكلام على تفصيل ما يفعلونه في النكاح . ولا يظن ظان أن هذا إنكار لوليمة النكاح بل هي سنة معمول بها على الوجه المطلوب في الشرع وكذلك الضرب بالدف الشرعي وهو أن يكون سالما من الصراصر والسلسلة الحديد اللتين أحدثتا فيه ويكون الفاعل لذلك أحد شخصين إما جارية من الوحش ممن لا يلتفت إلى صورتها ولا إلى سماع صوتها غالبا أو حرة متجالة لا تشتهى ولا يلتذ بكلامها بخلاف من تشتهى ويلتذ بكلامها فإن ذلك منها محرم لا يجوز فهذا هو إعلان النكاح وافشاؤه على ماضى من فعل السلف رضى الله عنهم بخلاف ما تسوله الأنفس الإمارة بالسوء من الالتفات إلى العوائد الرديئة والأغراض الحسيسة وقد ذكر أن بعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام دخل إلى بلد فوجد فيها بعض الناس قد أصابهم حزن فضجوا وأظهروا المخالفة لما أصابهم ووجد آخرين قد أنعم عليهم ففرحوا وسرروا وخرجوا بذلك إلى كفر النعمة فقال ابتلى هؤلاء فما صبروا وأنعم على هؤلاء فما شكروا فلا يمكنني المقام مع قوم هذا حالهم أو كما قال وخرج من بينهم . وهذا حال أكثر أهل هذا الزمان إلا أن الخروج من

بين أظهرهم في هذا الزمان متعذر لأن المكلف لا يخرج الى موضع آخر الا ويجد فيه ما هو مثل ما خرج عنه أو يزيد عليه فلا فائدة اذن في خروجه الا حصول التعب والنصب والاستشارة وغيرها مما يبدد حاله ويمنعه من جمع خاطره والدأب في عبادة ربه عز وجل والنظر في خلاص مهجته الى غير ذلك فالعزم على الانتقال من موضع الى آخر يوجب ما تقدم ذكره وغيره . فالخاص من هذا أن العازم على الانتقال في هذا الزمان يعرض عن ذلك رسوم بيته وترك الخوض فيما هم بصده غير مفارق لجماعتهم فيحصل له بذلك بركة امثال السنة لقوله عليه الصلاة والسلام (نعم الصوامع بيوت أمتي) فاذا انشغل ما أمر به صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه سلم من هذه الآفات كلها وكانه غائب عنهم فلم يضره بعون الله تعالى وبركة نبيه عليه الصلاة والسلام شيء مما هم فيه بل يكثر أجره ويعلو أمره عند ربه بحسب ما يجحد في نفسه من القلق والازعاج عند رؤيته شيء من ذلك أو سماعه وهو مع ذلك ملازم لطاعة ربه بمثل سنة نبيه عليه الصلاة والسلام لم يزعزعه شيء من ذلك كله بل يرى ذلك غنيمة باردة سيقته فيغتمتها ويشكر الله على ما حياه منها . لقوله عليه الصلاة والسلام (العمل في الهرج كهجرة معي) وقد تقدم هذا بما فيه كفاية . الوجه الرابع الشكر على ما في ذلك من البشارة من المولى سبحانه وتعالى للوالدين بكون أن عملها لا ينقطع وان ماتا لأن ولدهما من سعيها واثارهما فان كان صالحا فيخ على بخ وان كان غير ذلك فافعل من خير حصل الثواب لو اديه من غير أن ينقص من أجره شيء وما فعل من غير ذلك فلا يصل اليها منه شيء ثم كذلك في ولدا لو ولد الى منتهى انقراضهم . وهذا خير عظيم ونعمة شاملة يتعين الشكر عليها . لقوله عليه الصلاة والسلام (قيدا والنعم بالشكر) فانظر الى هذه النعمة ما أكملها وأعظمها الى غير ذلك من الوجوه التي يتعين الشكر عليها فقابلوها بصددها كما تقدم قبل . ويتعين على ولي المولود

أن يحترز مما أحدثته أيضا من أن المولود اذا جاؤا الى قطع سرته جمعوا عنده كل مولود يحتاج الى دخول ذلك البيت الذي تقطع فيه سرته المولود فينشد تقطع القابلة سرته المولود ويزعمن أن من لم يحضر من الصغار عند قطعها ودخل بعده تحول عيناه أو يبق يبيكي كثيرا وذلك ممنه باطل لأصله في الشرع الشريف وكل ما ليس له أصل في الشرع يتعين طرحه وترك المبالاة به والله الموفق

(فصل) وينبغي أن يحذر مما يفعله بعض القوابل وهو أن الواحدة ممنه اذا دخلت الى بيت وقبلت فيه لا يمكن غيرها أن تدخل عليها فيه ويعلن ذلك بزعمه أن دم المولود ودم أمه قد وقع على يد القابلة الاولى فلا يدخل غيرها عليها فيه ومن فعل ذلك ممنه وقع بينها وبين القابلة الاولى وأهل البيت شتان وخصام كثير ويعتقدن أن فعل ذلك حرام وهذا تحكم ممنه في الشرع واقتراء بين . فينبغي لولى المولود أن لا يقرب من هذا حالها حتى يبين لها حكم الشرع الشريف في ذلك قبل اتيانها فان رضيت والا تركها وأخذ سواها على المنهج الاقوم والطريق الاسلام . فلو فعل ذلك على سبيل حسن الصحبة والتألف وترك التشويش لكان ذلك حسنا . وكذلك ينبغي أن يحترز مما أحدثته بعضهن في ليلة السابع وهو أن يكون عند رأس المولود الحنمة واللوح والدواة والقلم ورغيف من الخبز وقطعة من السكر ان كان مقلا ومن كان له سعة عمل رغيفا كبيرا من الكماج وأبلوجة من السكر وطبقا من الفاكهة وقفه من النقل وشمعا ومن كان فقيرا أخذ من كل واحد من ذلك شيئا ما فاذا كانت صبيحة تلك الليلة فرق كل ما اجتمع عند رأسه من ذلك ويزعمن أنه بركة لمن أخذه وأنه ينفعه من الصداع ويعلمن ذلك أيضا بأن الملائكة تكتب بالدواة والقلم ما يجري على المولود في عمره الى حين موته وذلك كله كذب محض واقتراء من قبل أنفسهن وكذلك يحذر مما أحدثته بعضهن من كتب عصا به المولود بالزعفران يكتبون

فيها سورة يس أو غيرها من القرآن ويعصبه بها في يوم سابعه . وكذلك يحذر
 مما أحدثه بعضهم من جعل السكين التي قطعت بها سرّة المولود عند رأسه
 مادامت أمه جالسة عنده فإذا قامت حملها معها تفعل هذا مدة أربعين يوماً
 ويعلن ذلك لئلا يصيبها شيء من الجنان . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من
 أن المولود اذا غابت عنه أمه لضرورة في البيت ولم يكن عندها من يقعد عند
 المولود تجعل عنده كوزاً مملوئاً ماءً وشيئاً من الحديد . وكذلك يحذر مما أحدثه
 بعضهم من أخذهن شيئاً من الملح ويصبغن بعضه بالزعفران وبعضه بالزنجار
 غالباً ويخلطن فيه شيئاً من الكمون الأسود ويوقدون الشمع الذي كان عند
 رأسه وتلبس أم المولود ثياباً حسناً ويدرن بها وولدتها البيت كله والقابلة أمامها
 حاملة للمولود وامرأة أخرى أمام القابلة معها طبق فيه الملح المذكور ويثرنه في
 البيت يمينا وشمالاً وفي التطبيق شيء من البخور بخور مخصوص بالولادة ويزعم
 أنه ينفع من الأمراض والكسل والعين والجان والشر كله وهذا منهن كذب
 وافتراء وبدع ليست من الشرع المطهر في شيء . فاللييب من سلم نفسه وأهله
 وولده الى الشرع الشريف وترك كل ما أحدثه المحدثون لأن كل من أحدث شيئاً
 فالغالب أنه يعلمه بتعاليل لا يقوم منها شيء على ساق لكن لا يظهر باطلها
 الا لأهل العلم والبصيرة والتمييز غالباً فليحذر من العوائد الرديئة كائنة
 ما كانت وحيث كانت فالحخير كله في الاتباع والشر كله في الابتداع . أسأل الله أن
 يمن علينا بالاتباع وترك الابتداع بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم . وينبغي لولي
 المولود ان كانت له قدرة أن يعق عنه في سابعه لأنها سنة مؤكدة وحكمها حكم الأضحية
 في السن والسلامة من العيوب . وقد سئل عليه الصلاة والسلام عما يتقى
 في الضحايا فأشأ بيده الكريمة وقال أربع العرجاء البين عرجها والعوراء البين

عورها والمريضة البين مرضها والعجفاء التي لاتنقى (١) ووقتها طلوع الشمس من اليوم السابع فان ولد المولود في أثناء اليوم طرح ذلك ولا يحسب ربه يتحفظ فيها كما يتحفظ في الأضحية فلا يعطى الجزار أجرته من لحمها ولا جلدها وكذلك القابلة لأن ذلك عوض فيدخل ذلك في قسم البياعات ولحم الأضحية والعقيقة لا يجوز بيعهما ومن هذا الباب ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان وهو أن يأتي بما يذبحه في العقيقة الى المسقط فيعطى جلدها ورأسها وأطرافها للصانع الذي يعملها وذلك محرم لا يجوز. هذا ان عملها سليخا وأما ان عملها سميطا فقد تقدم ما في ذلك من المفاسد فأغنى عن اعادته . وينبغي أن لا يعمل بها وليمة ويدعو الناس اليها لأنه لم يكن من فعل من مضى . وقد سئل مالك رحمه الله أيصنع منها طعام ويجمع عليه الاخوان فانكر ذلك وقال تشبه بالولائم وقال انما تطبخ وتوكل ويطعم الجيران . وينبغي ان كان المولود بمن يعق عنه أن لا يوقع عليه الاسم الا حين يذبح العقيقة و يتخير له في الاسم مدة السابع فاذا ذبح العقيقة أوقع عليه الاسم وان كان المولود بمن لا يعق عنه لفقرو له فيسمونه في أى وقت شاؤا . ثم العجب من يدعى الفقير منهم ويعتل به على ترك سنة العقيقة ويتكلف لبعض العوائد التي أحدثوها ما يزيد على ثمن العقيقة الشرعية . فمن ذلك ما يفعله بعضهم في اليوم السابع من عمل الزلاية أو شرائها وشراء ما توكل به مائمه أضعاف ما يفعل به العقيقة الشرعية . هذا ما يفعله بعضهم في اليوم السابع مع وجود النفقة الكثيرة فيه لغير معنى شرعى بل للبدعة والظهور والقبيل والقال . وبعضهم يفعل ذلك أيضا في اليوم الثاني من الولادة . وبعضهم يفعل ذلك في اليوم السابع وفي اليوم الثاني والثالث من الولادة . وبعضهم يقتصر على أحدهما ويعتلون في ذلك بكونهم لا يقدرون على العقيقة والعقيقة الشرعية ثمنها أيسر وأخف من ذلك بل لو

(١) لاتنقى بضم التاء وسكون النون أى التي ليس لها نقى بكسر فسكون أى شحم،

اقتصروا على ترك ما أحدثوه في العصيدة من البدعة لكان فيه ثمن العقبة الشرعية وزيادة لأن العصيدة لا يحتاج إليها إلا النفس وحدها فزبدية واحدة أو دونها تكفيها وهم يعملون العصيدة ويشترون ما توكل به ويفرقون ذلك على الأهل والجيران والمعارف وهذا شيء لم يتعين عليهم ولم يندبهم الشرع إليه وإن كان أطعم الطعام مندوبا إليه في الشرع الشريف لكن ما لم يعارض ذلك ترك سنة وهم لو اشتروا ثمن العصيدة وما توكل به ما يبق به على الوجه الشرعي لكان فيه الكفاية وزيادة . ثم يزيدون مع ذلك ما يتخذونه من النقل ليلة السابع ويفرقونه في يومه كما تقدم بيانه . وهذا في حق الفقير منهم . ومنهم من يعرض عن النقل المذكور حلاوة على صفة معلومة تشبه النقل يسمونها بالمغزدرات وبعضهم يسمونها بالثور وذلك من باب انسرف والبدعة ومجبة الظهور والخلاء وترك السنن والاهتبال (١) بأمرها واغتنام بركتها . ثم مع ذلك زادوا عادة ذميمة وهو أنهم لا بد أن يجددوا كسوة لأهل البيت وكذلك كل ما يحتاج إليه البيت حتى الحصير لا بد من تجديدها إلى غير ذلك مما اعتادوه فانظر رحمنا الله تعالى وإياك إلى صرف هذه النفقات وكثرتها وتشعبها ثم أنهم مع ذلك يعتلون لترك العقبة الشرعية بعدم القدرة عليها . وبعضهم يتدأبن لتلك العوائد وبعضها ويعتلون بأن العقبة لا تجب عليهم فلا يشغلون ذمتهم بالدين لاجلها ويشغلون ذمتهم بالدين لاجل تلك العوائد عكس ما يتدبون إليه ويطلب منهم في الشرع الشريف . ثم إن التدابن لاجل العقبة الشرعية يخلف على المنفق عليها ويسر عليه وفاء دينها كالأضحية لبركة امثال السنة فيها وكذلك في جميع أمور الامتثال ولا شك أن الشيطان اللعين ألقي إليهم ذلك حتى يحزمهم بركة امثال السنة لاجل أن فعلها بركة وخير وغنيمة وهي

بالنسبة الى ما يكلفهم من العوائد يسيرة النفقة وفيها الثواب الجزيل وفي العوائد ضد ذلك ولو لم يكن من فعل البدعة من الذم الا ان النفقة فيها لا تخلف ولا يثاب عليها مع تعبه لاجلها ففيها التعب دنيا واخرى . وفي فعل العقبة من الفوائد اشياء كثيرة منها امثال السنة والحمد البدعة ولو لم يكن فيها من البركة الا انها حرز للمولود من العاهات والآفات كما ورد قالسنة مهما فعلت كانت سببا لكل خير وبركة والبدعة بضد ذلك . وقد حكى عن بعضهم انه دخل عليه بعض اصحابه فوجداوا الذهب والفضة متشورين في بيته واولاده ذاهبون وراجعون عليها فقالوا له ياسيدنا اما هذا اضاعة مال قال بل هي في حرز قالوا له واين الحرز قال لهم هي مزكاة وذلك حرزها فكذلك فيما نحن بسبيله من حق عنه فهو في حرز من العاهات والآفات وأقل آفة تقع بالمولود يحتاج وليه أن ينفق عليه قدر العقبة الشرعية أو أكثر منها فن كان له لب فليذل جهده على فعلها لانها جمعت بين حرز المال والبدن . أما البدن فسلامة المولود سيما من الآفات والعاهات كما تقدم وأما كونها حرزا للمال فان النفقة في العقبة نزر يسير بالنسبة الى ما يتكلفونه من العوائد المتقدمة ذكرها وغيرها من النفقات فيما يتوقع على المولود من توقع العاهات والآفات وفيها كثرة الثواب الجزيل لأجل امثال السنة في فعلها وتفريقها سيما في هذا الزمان فان فيها الأجر الكثير لقلة فاعلها . لقوله عليه الصلاة والسلام (من أحيا سنة من سنتي قد أميتت فكأنما أحياني ومن أحياني كان معي في الجنة) . فقد شهد عليه الصلاة والسلام لمن أحيا سنة من السنن اذا أميتت بالمعية معه عليه الصلاة والسلام في الجنة . والعقبة في هذا الزمان قل أن تعرف وان عرفت عند بعضهم فبالاسم ليس الا في الغالب منهم لانهم يفعلون فيها أفعالا تخرجها عن الوجه المشروع فيها . فمنها مخالفة وقتها الشرعي الذي تدبج فيه

لان بعضهم يؤخرها عنه وليس ذلك من السنة وان كانت تجزى عند بعضهم
لكن فوت نفسه فضيلة امتثال السنة في الوقت الموضوع لها ومنها عدم التوفية
بشروطها اذ أنهم يعطون من لحمها وجلدها للضائع كما تقدم بيانه . وقد قال
علاءونا رحمة الله عليهم فيمن كان له ثوب للجمعة ولافضل عنده غيره فانه
يبيعه حتى يضحى فكذلك يبيعه حتى يعق عن ولده وكذلك قالوا انه يتداين
للأضحية فكذلك يتداين للعقيقة سواء بسواء واذا اختاروا له الاسم من
حين ولادته الى سابعه كما تقدم فينبغي أن يختاروا له من الأسماء ما كان سالما
من التزكية والكنى المنهى عنها في الشرع الشريف وقد تقدم ذلك بما فيه
كفاية وله في التسمية بأسماء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأسماء الصحابة
رضى الله عنهم مقنع وبركة وخير فيقتصر على ذلك دون غيره . وقد وقع
لسيدى أبي محمد رحمه الله وهو بمدينة تونس أنه لما أن ازداد له مولود طال به
بعض عوائدهم الجارية فأبى عليهم وقال السنة أولى قال وكنت مريضا لا أقدر
على الحركة فلما أن عزمت على العقيقة وجزمت بها رأيت فيما يرى النائم
أنى ماش على طريق ومعى شخص فينما نحن نمشى في الطريق واذا بجيفة
قد عرضت لنا في وسطها فقال لى ذلك الشخص الذى كان معى عسى أنك
تعيننى على زوال هذه الجيفة عن الطريق لأن النبى صلى الله عليه وسلم يعبر
من هنا الساعة قال فقلت له نعم فأزلنا الجيفة عن الطريق ونظفناه واذا بالنبى
صلى الله عليه وسلم قد أقبل فسلمت عليه فقال لى وعليك السلام يا فقيه ورحمة
الله وبركاته فانتبهت من نومي فوجدت العافية في الوقت فأصبحت وخرجت
واشتريت الذبيحة للعقيقة بنفسى فلما أن عملتها جمعت بعض الاخوان وحدثتهم
بما جرى فاشتهر الأمر وكانت العقيقة اذ ذاك قد دثرت عند بعض الناس
حتى كأنها لا تعرف فاشتهرت بعد ذلك في البلد . وهذا هو نص الحديث

الوارد عنه عليه أفضل الصلاة والسلام حيث قال من أحيا سنة من سنتي وقد تقدم فأولت الحيفة على العوائد وأولت ازالها وتنظيف الطريق على امثال السنة . والله الموفق

الختان

(فصل) وأما الختان فقد مضت عادة السلف أنهم كانوا يختنون أولادهم حين يراهقون البلوغ . لكن قد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم ختن الحسن والحسين يوم السابع أو نحوه والأمر في ذلك قريب فأى شيء فعله المكلف كان ممثلاً وذلك راجع الى مقتضى التعليل لان الصغير ليس بمكلف والقطع منه قبل تكليفه فيه ايلام له بما لا يلزمه في الوقت وأما ختانه حين المراهقة فهو متعين لان كشف عورته بعد البلوغ محرم لكن يدخل عليه في ذلك الألم الشديد والبطء في البرء بخلاف الصغير فان ألمه خفيف وبرأه قريب . واختلف ابن ولد محتونا هل يختن أم لا على قولين . فمنهم من قال هذه مؤنة كفانا الله اياها فلا حاجة تدعو الى فعلها ولان كشف العورة من كبير وصغير لا يباح الا للضرورة شرعية والضرورة معدومة والحالة هذه وقال بعضهم لا بد من اجراء موسى عليه ليقع الامثال . والسنة في ختان الذكر اظهاره وفي ختان النساء اخفائه . واختلف في حقن هل يخفضن مطلقاً أو يفرق بين أهل المشرق وأهل المغرب فأهل المشرق يؤمرون به لوجود الفضلة عندهن من أصل الخلقة وأهل المغرب لا يؤمرون به لعدمها عندهن وذلك راجع الى مقتضى التعليل فيمن ولد محتونا فكذلك هنا سواء بسواء

تم الجزء الثالث من كتاب المدخل لابن الحاج
ويليه الجزء الرابع . وأوله فصل في صفة الفلاحة

فهرس
الجزء الثالث من كتاب المدخل
لابن الحاج

صفحة	
٢	آداب المجاهد وكيفية نيته وهديه
٣	الغنيمة . الأسارى الجزية . حكم المرتدين
٤	قتال الفئة الباغية . حكم المحاربين
١٦	الرمى وفضيلته
١٨	الرباط وفضله وذكر الخيل وفضلها
٢٠	الشهادة
٢٦	آداب الفقير المنقطع وكيفية نيته وهديه
٣٩	المعرفة
٤١	فصل فى الرياء
٤٩	مكائد الشيطان
٥١	أصناف العاملين
٥٢	علامة المرید
٥٦	تأسيس التقوى
٥٧	التوبة الصحيحة
٥٨	آفة الحسنات
٥٩	وجوب اصلاح الباطن

صحيفة

- ٦٠ الصدق والعقل
٦٤ قبح الطمع
٦٦ التزين
٦٩ الغيبة والنميمة . الاستدراج
٧٠ اليقين
٧١ العجب . التواضع
٧٣ التية والعبادة
٧٤ العلم
٧٦ عيوب النمس
٧٧ الحزن والخوف
٧٨ الزهد والخلو
٨٣ الأشياء التي يتفرع منها فنون الخير
٨٤ تهوين سلوك الطريق والوصول اليه
٩٣ السماع وكيفيته وما يمنع منه وما يجوز
١١٤ الاجتماع بالمردان
١١٥ حد اللواط
١١٧ الدف والرقص
١١٨ الغناء
١٢٣ زهد الفقير
١٢٩ مواطن اجابة الدعاء
١٣١ آداب المرید
١٣٨ الكيمياء
١٤٧ دخول المرید الخلو

صحيفة

- ١٥٨ بعض آداب السلوك
١٦٣ الاجتماع بالاخوان خلال الخلوة
١٦٥ آداب صحبة الأعضاء
١٦٧ أقسام الاخوان
١٧٠ آداب النفس
١٧٣ كيف يصنع المرید اذا أوفى
١٧٧ نصائح للمرید
١٨٤ قدوم المرید من السفر ودخوله الرباط
١٩٣ بعض المتشبهين بالمشايخ وأهل الارادة
٢٠٥ النهى عن أخذ السبحة بلا تسبیح
٢٠٦ ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات
٢٠٧ الأفضل التسبیح على الأصابع
٢٠٨ حقيقة أخذ العهد
٢١٨ مكاتبة الفقیر لأخیه
٢١٩ صرف هم المرید الى الآخرة
٢٢٠ آداب النبی صلی الله تعالى علیه وسلم
٢٢٣ مزاحه صلی الله تعالى علیه وسلم
٢٢٩ المحنصر وما يحتاج اليه من الآداب
٢٣٠ فتنة المحنصر
٢٣٢ النهى عن السخط والتضجر عند حلول المصيبة
٢٣٤ النياحة على الميت
٢٣٥ ما يجب أن يفعل بالميت وقت موته
٢٣٧ غسل الميت

صحيفة

- ٢٤٠ تكفين الميت
٢٤٥ آداب المغسل
٢٤٦ النهى عن العوائد القبيحة عند الموت
٢٥١ صلاة الجنائزة
٢٥٢ الدعاء فى الصلاة على الميت
٢٥٤ التعزية
٢٥٥ تشييع الجنائزة
٢٥٨ صفة القبور
٢٦٠ دفن الميت
٢٦٢ الدعاء للميت وقت الدفن
٢٦٣ صفة القبر
٢٦٥ تلقين الميت
٢٦٦ أجر من صبر على فقد ولده
٢٦٨ كراهة الدفن فى الفسقية
٢٧٣ النهى عن الكتابة على القبور
٢٧٥ طعام أهل الميت
٢٧٦ البدع المحدثه فى المآتم
٢٨١ النفاس وما يفعل فيه
٢٩١ العقيقة
٢٩٦ الختان